

سلسلة عقائد السلف

« ٦ »

كِتَابُ الْإِيمَانِ

للحافظ

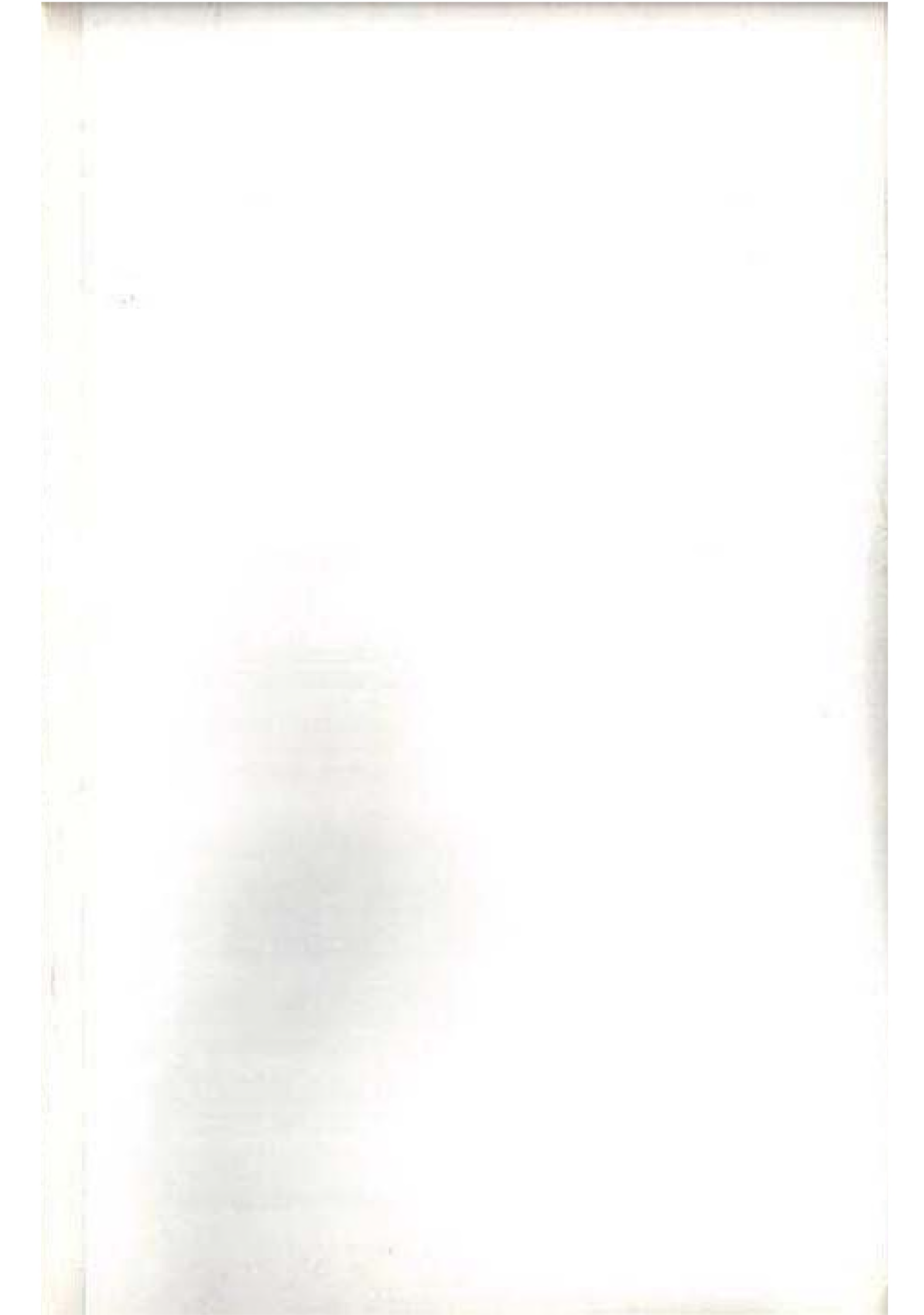
مُحَمَّدُ بْنُ سَيِّدِيٍّ بْنِ أَبِي عَمْرِو الْعَدَنِيِّ

المتوفى سنة ٢٤٣ هـ

دراسة وتحقيق

حَمْدُ بْنُ حَمْدٍ الْجَابِرِي الْحَرَبِي

دار السلفية



كِتَابُ الْإِيمَانِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ الْإِيمَانِ

لِلْحَافِظِ

مُحَمَّدِ بْنِ سَيِّدِي بْنِ أَبِي عَمْرِو الْعَدَنِيِّ

المتوفى سنة ٢٤٣ هـ

دراسة وتحقيق

حماد بن حمدي الجابري الحرابي

حقوق الطبع محفوظة للنّاشر

الطبعة الأولى

١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م

الدار السلفية

حولي - شارع تونس
مقابل محافظة حولي
تلفون : ٢٦١٧٤٢٠
ص . ب : ٢٠٨٥٧ الصفاة
الرمز البريدي ١٢٠٦٩
الكويت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

الحمد لله على إحسانه والشكر له على توفيقه وامتنانه، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سيد الأولين والآخرين، وقائد الغر المحجلين صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن استن بسنته واهتدى بهديه إلى يوم الدين.

أما بعد، فإن من أعظم ما يبحث فيه موضوع العقيدة لارتباط الأعمال فيها صحة وفساداً.

وقد جاء المصطفى صلى الله عليه وسلم بعقيدة الإسلام صافية نقية، سليمة من الكدر والشوائب. وظلت عقيدة الصحابة رضي الله عنهم نظيفة طاهرة كما أرادها الله منهم، وكذلك من كان بعدهم من التابعين وصالحى الأمة. حتى دخلت بعض الفئات التي تلوثت عقائدها بمخالفات العصور البائدة، وبدأ الانحراف في مسائل الاعتقاد، وفيها ما يتعلق بالإيمان. فمن قائل هو التصديق بالقلب فقط، فلا يضر مع الإيمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة، ومن قائل هو الإقرار باللسان فقط، ومن قائل هو الإقرار باللسان والتصديق بالقلب، والعمل ليس من الإيمان بل هو بر وتقوى. ومن قائل غير ذلك في مسائل الإيمان الأخرى. فتصدى السلف لهذه الظاهرة الإنحرافية ولا سيما بعد انتشارها واعتناق كثير من الناس لها. فآلفوا الكتب والمقالات التي توضح المنهج الصحيح في ذلك. ومن هؤلاء محمد ابن يحيى بن أبي عمر العدني صاحب كتاب الإيمان الذي نحن بصدد تحقيقه ودراسته. وكان من توفيق الله أن اخترت تحقيق هذا الكتاب مريداً الإدلاء بدلوي مع طلاب العلم الذين ساهموا في تحقيق كتب التراث الإسلامي وإخراجها، على اختلاف مستوياتهم وقدراتهم، وإن كنت لست عن تأهلوا لذلك. ولكن من باب:

وتشبهوا إن لم تكونوا مثلهم

إن التشبه بالكرام فلاح

وقد لاقيت في تحقيقه بعض المناعب والمصاعب ولكن الله ذللها بفضله ومنه ثم بمجهود الدكتور المشرف الذي أحاطني باهتمامه ورسم لي طريق السير، ولم يألوا جهداً في تقويم ما اعوجج من مسيري. فأسأل الله أن يثيبه على ما قدم ويكثر من أمثاله.

وقد اشتملت دراسة هذا الكتاب وتحقيقه على قسمين :-

١- قسم لدراسة حياة المؤلف.

٢- قسم لدراسة الكتاب ومنهج التحقيق فيه.

ويسبق هذين القسمين كلمة في الإيمان والإسلام، وسبب اختيار الموضوع. ويشتمل

القسم الأول على ما يلي :-

دراسة حياة المؤلف وفيه تمهيد، وثلاثة مباحث وريابان.

أولاً: تمهيد في عصر المؤلف من سنة ١٥٠ - ٢٤٣ هـ.

ثانياً: المباحث:

المبحث الأول: الحالة السياسية

المبحث الثاني: الحالة الاجتماعية

المبحث الثالث: الحالة العلمية

الباب الأول: في حياة المؤلف وفيه خمسة فصول:

الفصل الأول: يشتمل على:

أ - اسمه وكنيته ونسبه

ب - ولادته ونشأته

ج - طلبه العلم ورحلته

الفصل الثاني: ثناء العلماء عليه

الفصل الثالث: عقيدته

الفصل الرابع: آثاره العلمية

الفصل الخامس: وفاته

الباب الثاني: في شيوخه وتلاميذه.

القسم الثاني: دراسة الكتاب: وفيه فصلان:

الفصل الأول: وفيه خمسة مباحث:

المبحث الأول : اسم الكتاب ووصفه

المبحث الثاني : نسبه للمؤلف

المبحث الثالث : نقده ومقارنته بكتب بعض معاصريه

المبحث الرابع : نماذج من الساعات المدونة عليه

المبحث الخامس : منهج تحقيق الكتاب

الفصل الثاني : تحقيق الكتاب

ثم الفهارس وتشتمل على ما يأتي :

- ١- فهرس بالأحاديث المرفوعة مرتبة على حروف المعجم .
- ٢- فهرس بالآثار مرتبة على حروف المعجم أيضاً .
- ٣- فهرس بالأعلام الواردة أسماؤهم في متن المخطوطة مرتبة على حروف المعجم .
- ٤- فهرس بالأعلام الذين ورد ذكرهم أثناء دراسة حياة المؤلف .
- ٥- فهرس بموضوعات الكتاب .
- ٦- فهرس المراجع .



كلمة في الإسلام والإيمان

كان الصحابة رضوان الله عليهم في عهد النبوة يتلقون الدين غصاً طرياً من المصطفى ﷺ، ويفهمونه على وجهه الصحيح، لطهارة قلوبهم وسلامة ذوقهم، فيعملون بمحكمه، ويؤمنون بمتشابهه، وظل الأمر كذلك صدر الخلافة الراشدة، ثم نبئت فئات من الناس إنكست أفهامهم، وضلت عقولهم، وحرفوا النصوص الشرعية وفق أهوائهم، وميولهم، فضلوا وأضلوا كثيراً، وذلك بدوافع عقائدية موروثية، أو حقد على الإسلام والمسلمين، أو فهم خاطيء، كما فعل الماكر عبد الله بن مسأ^(١)، الذي غلا في حق علي رضي الله عنه، وحمل لواء الفتنة بين المسلمين، وتسبب في قتل عثمان - رضي الله عنه - ثم الجهم ابن صفوان^(٢)، تلميذ الجعد بن درهم^(٣)، مؤسس مذهب الجهمية الذي قال بخلق القرآن، وتعطيل الله عن صفاته^(٤)، وواصل بن عطاء مؤسس مذهب الاعتزال^(٥)، وغيلان

(١) من غلاة الزنادقة، ينحدر من أصل يهودي، ضال مضل. أنظر ميزان الاعتدال (٤٢٦/٢).

(٢) هو: الجهم بن صفوان أبو حمزة الحروري، السمرقندي، الضال، المتدع، رأس الجهمية، زرع شرأ عطياً، أخذ مذهبه عن الجعد بن درهم، وقتل بأصبهان وقيل بحرو، قتله نائبها سلم بن أحوز، رحمه الله وجزاه عن المسلمين خيراً.

انظر: الميزان (٤٢٩/١)، والبداية والنهاية (٣٥٠/٩).

(٣) الجعد بن درهم: أصله من خراسان وسكن دمشق، وهو أول من قال بخلق القرآن وقد أخذ ذلك عن بيان بن سميان، وأخذها بيان عن طالوت، ابن أخت لبيد بن أنعمم وزوج ابنته، وأخذها لبيد الساحر الذي سحر النبي ﷺ عن يهودي باليمن.

وأخذ عن الجعد الجهم بن صفوان. فلما أظهر الجعد بدعته، تطلبه بنو أمية فهرب منهم، وسكن الكوفة. ثم إن خالد بن عبد الله القسري قتله يوم عيد الأضحى بالكوفة سنة ١٢٤ هـ حيث عطف الناس فقال: أيها الناس، ضحوا بقتل الله سبحانهكم فإني مضح بالجعد بن درهم. إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلًا، ولم يكلم موسى تكليمًا تعالى الله عما يقول الجعد علواً كبيراً. ثم نزل عليه في أصل الخبر.

انظر البداية والنهاية (٣٥٠/٩).

(٤) الملل والنحل (٨٦/١).

(٥) واصل بن عطاء البصري، الغزالي، كان من أجداد المعتزلة، وهو مؤسس مذهبهم، ولد سنة ٨٠ هـ في المدينة ومات سنة ١٣١ هـ.

انظر الميزان (٣٢٩/٤)، والملل والنحل (٤٦/١).

الدمشقي^(٦)، الذي أحدث القول بالارجاء والقدر، وأن القدر لم يسبق به سابق قدر من الله عز وجل، ومن غلاة القدرية معبد الجهني^(٧)، وقد غلظ ابن عمر - رضي الله عنه - القول فيهم وثبرا منهم^(٨).

وقبل ذلك مذهب الخوارج، الذين خرجوا على علي رضي الله عنه في حرب صفين، وكان أشدهم خروجاً عليه ومروفاً من الدين، مسعر بن فدكى التميمي^(٩). وزيد بن حصن الطائي^(١٠)، ومن بعدهم عبدالله بن الكواء^(١١)، وعتاب ابن الأعور^(١٢). الذين كفروا المسلمين بارتكاب الكبائر واستحلوا دماءهم^(١٣).

وكذلك الشيعة الذين ادعوا حب علي - رضي الله عنه - وموالاته كذباً وزوراً، وحرفوا الكتاب والسنة ليوافقا مذهبهم^(١٤).

وكثر المذاهب المنافية للدين الإسلامي، والمخالفة لقواعده، وأصوله، وتعددت فرقها، ولا سيما في آخر الخلافة الأموية، وأول الخلافة العباسية، حينما كثرت الفتوحات، ودخل في الإسلام خلق عظيم من البلاد المفتوحة، لا رغبة في الإسلام وإنما خشية سلطانه، وصاروا يدسون على الدين الإسلامي كلما سنحت لهم الفرصة. ونصاعف الشر بعد ترجمة الكتب الأجنبية من فارسية، ورومانية، ويونانية، وغيرها، بما فيها من عقائد وعلوم فلسفية حيث ساهمت مساهمة فعالة في تضليل العقول وإفسادها، واشتد الخطر في عهد المأمون الخليفة العباسي الشهير^(١٥)، ويَعْدُه المعتصم^(١٦)، والواثق^(١٧)، حينما تبينوا مذهب المعتزلة،

(٦) هو: غيلان بن أبي غيلان، كان ضالاً، قتل بسبب القول بالقدر. انظر الميزان (٣٣٨/٣).

(٧) يقال: إنه معبد بن عبدالله بن غليم الجهني، أول من تكلم في القدر وأخذ عنه غيلان الدمشقي، قال الحسن البصري: إياكم ومعبد فإنه ضال مضل، صليبه عبدالله بن مروان سنة ٨٠ هـ في دمشق ثم قتله. البداية والنهاية (٣٤: ٩).

(٨) الإيهاً لابن أبي شبة (١١٩)، والملل والنحل (١: ١٣٩)، والعلوم والحكم (ص ٢٣).

(٩) من الذين خرجوا على علي وجأهروه بالعداوة. انظر البداية والنهاية (٢٧٤: ٧).

(١٠) من رؤوس الخوارج. البداية والنهاية (٢٨١: ٧).

(١١) من رؤوس الخوارج. الميزان (٤٧٤/٢).

(١٢) لم أشر على ترجمة له.

(١٣) أصل مذهب الخوارج هو القول أن الإيمان عمل الطاعات كلها بالقلب واللسان والجوارح، ومن ترك واحداً منها كفر، وحكم عليه بالخلود في النار، وهذا مخالف لمذهب أهل السنة والجماعة. انظر الملل والنحل (١: ١١٤ - ١١٥).

(١٤) الملل والنحل (١: ١٤٦).

(١٥) هو عبدالله المأمون بن هارون الرشيد، تولى الخلافة بعد وفاة أخيه الأمين سنة ١٩٨ هـ، وهو أول من ناصر المعتزلة بالقول في خلق القرآن، وحل الناس عليه، توفي سنة ٢١٨ هـ. انظر البداية والنهاية (٢٧٢: ١٠).

(١٦) تأتي ترجمته.

(١٧) هو أبو جعفر هارون الواثق بن المعتصم تولى الخلافة بعد أبيه سنة ٢٢٧ هـ وكان من أشد الخلفاء حملاً للناس على القول

وحملوا الناس على القول بخلق القرآن وإنكار رؤية الله يوم القيامة، وأصبح ذلك الدين الرسمي للدولة، فقتلوا الكثير ممن أنكر ذلك أو عارضه، ونال المسلمون من ذلك بلاء شديداً^(١٨).

ونشطت المذاهب الأخرى، من جهمية ومرجئة وكرامية وغيرها، وانتشرت في الأرض، لتضليل المسلمين، وتعطيل أعمال الإسلام وأحكامه، وفصلت المرجئة بين الإيمان والعمل، وزعموا أن الإيمان التصديق والاقراز، وأنه لا علاقة بينه وبين الأعمال أصلاً، وأنه لا يزيد ولا ينقص، بل إيمان أي فرد من المسلمين كإيمان نبي من الأنبياء، وغلاتهم جعلوه: التصديق فقط^(١٩).

بينما أن مذهب أهل السنة، والمشهور عنهم، أن الإيمان قول، وعمل، ونية، وأن الأعمال كلها داخلية في معنى الإيمان، وحكى الشافعي وغيره عن ذلك إجماع الصحابة والتابعين، ومن بعدهم ممن أدركهم، وقد أنكر السلف على من أخرج الأعمال عن الإيمان إنكاراً شديداً، ومن أنكر ذلك على قائله، وجعله قولاً محدثاً سعيد بن جبير، وميمون بن مهران، وقتادة، وأيوب السختياني، والنخعي، والزهري، وإبراهيم، ويحيى بن أبي كثير، وغيرهم، وقال الثوري: هو رأي محدث أدركنا الناس على غيره، وقال الأوزاعي: وكان من مضى من السلف لا يفرقون بين العمل والإيمان.

وكتب عمر بن عبد العزيز^(٢٠) إلى أهل الأمصار: أما بعد، فإن الإيمان قرائض وشرائع فمن استكملها استكمل الإيمان^(٢١). وقد دل على دخول الأعمال في الإيمان قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٢-٤].

فلم يجعل الله للإيمان حقيقة إلا بالعمل على هذه الشروط، والذي يزعم أنه بالقول خاصة

١٨ - بخلق القرآن، (ت ٢٣٢ هـ). انظر البداية والنهاية (١٠: ٢١٠).

(١٨) انظر البداية والنهاية (١٠/٢٧٢، ٣٣٢). وتاريخ الخلفاء ص ٣٤٠-٣٤١.

(١٩) انظر الإيمان لأبي نعيم (ص ٢٤٣).

(٢٠) هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم الأموي، أمير المؤمنين، كان تابعياً جليلاً، ولعدله وفضله اعتبر الخليفة الخامس من الخلفاء الراشدين تولى الخلافة بعهد من سليمان بن عبد الملك سنة ٩٩ هـ (١٠١-١٠١ هـ) رضي الله عنه. البداية والنهاية (٩/١٨٤-١٩١).

(٢١) انظر كتاب الإيمان للقاسم بن سلام (ص ١-٦)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٣-٢٤)، وابن أبي شيبة الحديث (رقم ١٣٥) وفي البخاري (١١١).

يجعله مؤمناً حقاً وإن لم يكن هناك عمل فهو مخالف لكتاب الله وسنة رسوله كما في حديث :
«الإيمان بضع وسبعون شعبة».

وفي الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال لو فد عبد القيس :
«أمركم بأربع : الإيمان بالله وحده ، وهل تدرون ما الإيمان ؟ شهادة أن لا إله إلا الله ، وإقام
الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وأن تعطوا من المغنم الخمس» (٢٢). ومعلوم أنه لم
يرد أن هذه الأعمال تكون إيماناً بالله بدون إيمان القلب ، لما قد أخرج في غير موضع أنه لا بد
من إيمان القلب ، فعلم أن هذه مع إيمان القلب هو الإيمان ، وأي دليل على أن الأعمال
داخلة في مسمى الإيمان فوق هذا الدليل . فإنه فسر الإيمان بالأعمال . ولم يذكر التصديق
للعلم بأن هذه الأعمال لا تعتبر مع الجحود (٢٣).

وذلك كما في حديث أبي هريرة في الصحيحين : «الإيمان بضع وسبعون شعبة أو بضع
وستون شعبة أفضلها قول لا إله إلا الله ، وأذناها إماطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة
من الإيمان» (٢٤).

وإذ ذكر اسم الإيمان مجرداً دخل فيه الإسلام والأعمال الصالحة ، وكذلك سائر
الأحاديث التي يجعل فيها أعمال البر من الإيمان (٢٥).

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً عن النبي ﷺ قال : «لا يزني الزاني
حين يزني وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين
يسرق وهو مؤمن» (٢٦). فلو أن ترك هذه الكبائر من مسمى الإيمان ، لما انتفى اسم الإيمان
عن مرتكب شيء منها ، لأن الاسم لا ينتفي إلا بانتفاء بعض أركان المسمى أو واجباته (٢٧).

أما وجه الجمع بين هذه النصوص ، وبين حديث جبريل عليه السلام ، عن الإسلام
والإيمان ، وتفريق النبي ﷺ بينهما ، وإدخاله الأعمال في مسمى الإسلام ، دون الإيمان ، فإنه
يتضح بتقرير أصل ، وهو أن من الأسماء ما يكون شاملاً لمسميات متعددة عند أفرادها
وأطلاقه ، فإذا قرن ذلك الاسم بغيره صار دالاً على بعض تلك المسميات ، والاسم المقرون

(٢٢) صحيح البخاري مع الفتح رقم ٥٣ وصحيح مسلم برقم ٢٣.

(٢٣) انظر شرح الطحاوية (ص ٢٨٠).

(٢٤) صحيح البخاري مع الفتح برقم ٩ وصحيح مسلم برقم ٥٨.

(٢٥) انظر الإيمان لابن تيمية (ص ١٠-١١).

(٢٦) صحيح البخاري مع الفتح برقم ٥٥٧٨ وصحيح مسلم برقم ١٠٤.

(٢٧) جامع العلوم والحكم (ص ٢٤).

به دالاً على باقيه، وهذا الاسم : كالفقير والمسكين، فإذا أفرد أحدهما دخل فيه كل محتاج، وإذا قرن أحدهما بالآخر دل أحد الاسمين على بضع أنواع ذوي الحاجات والآخر على باقيها، وهكذا اسم الإسلام والإيمان، إذا أفرد أحدهما دخل فيه الآخر، ودل بانفراده على ما يدل عليه الآخر بانفراده، فإذا قرن بينهما دل أحدهما على بعض ما يدل عليه الآخر بانفراده ودل الآخر على الباقي، وقد صرح بهذا المعنى جماعة من الأئمة، قال أبو بكر الإسماعيلي في رسالته إلى أهل الجبل: قال كثير من أهل السنة والجماعة إن الإيمان قول وعمل والإسلام فعل ما فرض الله على الإنسان أن يفعله، إذا ذكر كل اسم على حدته مضموماً إلى الآخر، فقيل المؤمنون والمسلمون جميعاً مفردين أريد بأحدهما معنى لم يرد به الآخر. وإذا ذكر أحد الاسمين شمل الكل وعمهم^(٢٨). ويدل على صحة ذلك أن النبي ﷺ فسر الإيمان عند ذكره مفرداً - في حديث وفد عبد القيس - بما فسر به الإسلام المقرون بالإيمان في حديث جبريل، وفسر في حديث آخر الإسلام بما فسر به الإيمان، كما في مسند الإمام أحمد^(٢٩) عن عمرو بن عبسة قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ما الإسلام؟ قال: «أن يسلم المسلمون من لسانك ويدك». قال: فأى الإسلام أفضل؟ قال: «الإيمان». قال: وما الإيمان؟ قال: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت». قال: فأى الأعمال أفضل؟ قال: «الهجرة»، قال: فما الهجرة؟ قال: «أن تهجر سوء». قال: فأى الهجرة أفضل؟ قال: «الجهاد». ففي هذا الحديث جعل النبي ﷺ الإيمان أفضل الإسلام، وأدخل فيه الأعمال.

وهذا التفصيل يظهر تحقيق القول في مسألة الإيمان والإسلام، وهل هما واحد أو مختلفان. فإن أهل السنة والحديث مختلفون في ذلك، وصنفوا في ذلك تصانيف متعددة، فمنهم من يدعي أن جمهور أهل السنة على أنها شيء واحد، ومنهم من يحكي عن أهل السنة التفريق بينهما.

وبالتفصيل الذي ذكر يزول الاختلاف. فيقال: إذا أفرد كل من الإسلام والإيمان بالذكر فلا فرق بينهما حينئذ، وإن قرن بين الاسمين كان بينهما فرق. والتحقيق في الفرق بينهما أن الإيمان هو تصديق القلب وإقراره ومعرفته، والإسلام هو استسلام العبد لله وخضوعه وانقياده له، وذلك يكون بالعمل وهو الدين كما سمي الله تعالى في كتابه الإسلام ديناً، وفي حديث جبريل سمي النبي ﷺ الإسلام والإيمان والأحسان ديناً، وهذا أيضاً مما

(٢٨) جامع العلوم والحكم (ص ٢٤)

(٢٩) مسند أحمد (١/١٩٤).

يدل على أن أحد الاسمين إذا أفرد دخل فيه الآخر، وإنما يفرق بينهما حيث قرن أحد الاسمين بالآخر، فيكون حينئذ المراد بالإيمان جنس تصديق القلب وبالإسلام جنس العمل، فهما مجتمعان إذا افترقا، ويفترقان إذا اجتمعا، وفي مسند الإمام أحمد عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «الإسلام علانية والإيمان في القلب» (٣٠)، وهذا لأن الأعمال تظهر علانية على الجوارح، والتصديق لا يظهر لأن محله القلب، ولكن لا وجود للإيمان بدون أعمال، لأننا إذا قلنا أن الإيمان هو التصديق والمعرفة والإقرار، فلا بد من ظهور دلالة ذلك، إذا كان ذلك صادقاً، وهذه الدلالة هي فعل ما يقتضيه هذا الإقرار والتصديق، وهو العمل، وعلى ذلك فلا انفكاك بين الإيمان والعمل، وحيث لا عمل فإنه دلالة على عدم تحقق الإيمان، لأن العمل ثمرته، ومتى تحقق القلب بالإيمان فلا بد من انبعاث الجوارح بالأعمال، لأن القلب ملك والجوارح جنوده فهي لا تتخلف عن عمل ما يهدف إليه.

وليس كل مسلم مؤمناً لأنه قد يكون الإيمان ضعيفاً، حيث أنه كلما كثرت الذنوب والمعاصي والإعراض عن الله، كلما ضعف الإيمان في القلب ولا يزال كذلك حتى لا يبقى فيه مثقال ذرة، ولذلك فلا يتحقق القلب به تحققاً تاماً مع عمل جوارحه أعمال الإسلام، فيكون مسلماً وليس بمؤمن بالإيمان التام، كما قال تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ الآية [الحجرات: ١٤-١٥]. فهؤلاء لم يكونوا منافقين وإنما كان إيمانهم ضعيفاً، ولا ريب أنه إذا ضعف الإيمان الباطن لزم منه ضعف أعمال الجوارح الظاهرة أيضاً. لكن اسم الإيمان ينفي عمن ترك شيئاً من واجباته، لكن حينها ينفي في أكثر النصوص فإن المقصود نفي كماله لا الخروج من الدين، أما الإسلام فلا ينتفي بانتفاء بعض واجباته أو إنتهاك حرماته، وإنما ينتفي بالاتباع بها ينفيه بالكلية، ولا يعرف في شيء من السنة الصحيحة نفي الإسلام عمن ترك شيئاً من واجباته كما ينفي الإيمان عمن ترك شيئاً من واجباته، وكما تدخل أعمال الجوارح الظاهرة في مسمى الإسلام والإيمان، فإن أعمال الجوارح الباطنة تدخل في مساهما أيضاً، ومن ذلك إخلاص الدين لله تعالى، والنصح له، ولعباده، وسلامة القلب لهم من الغش والحسد والحقد، وتوابع ذلك من أنواع الأذى فإن هذه الأعمال تدخل في مسمى الإسلام كما يدخل في مسمى الإيمان وجل القلوب وخشوعها عند سماعها ذكره، وكتابه، وزيادة الإيمان بذلك، وتحقيق التوكل على الله عز وجل، وخوف الله سرا وعلانية، والرضا بالله رباً وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ رسولاً.

(٣٠) أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في كتابه الإيمان برقم ٦، تحقيق الألباني وقال الألباني: إسناده ضعيف.

ومسائل الإسلام والإيمان، والكفر والنفاق، مسائل عظيمة، فإن الله عز وجل علق بهذه الأسماء السعادة، والشقاوة، واستحقاق الجنة، والنار والاختلاف في مسمياتها أول اختلاف وقع في هذه الأمة، وهو خلاف الخوارج للصحابه، حيث أخرجوا عصاة الموحدين من الإسلام بالكلية، وأدخلوهم في دائرة الكفر، وعاملوهم معاملة الكفار، واستحلوا بذلك دماء المسلمين، وأموالهم ثم حدث بعدهم خلاف المعتزلة، وقولهم بالمنزلة بين المنزلتين، وحدث خلاف المرجئة وقولهم «إن الفاسق مؤمن كامل الإيمان» (٣١).

وقد صنف العلماء في هذه المسألة تصانيف متعددة للرد على أولئك. منها مصنفات مستقلة ومنها ما هو مصنف عام. ومن صنف مصنفًا مستقلًا قبل وبعد ابن أبي عمير كل من :-

- ١- أبي عبيد القاسم بن سلام (١٥٧-٢٢٤ هـ) وكتابه مطبوع.
- ٢- الحافظ أبي بكر بن أبي شيبة (١٥٩-٢٣٥ هـ) وكتابه مطبوع.
- ٣- الإمام أحمد بن حنبل (١٦٤-٢٤١ هـ) وكتابه مخطوط ويقع في ٢٠٢ ورقة في المتحف البريطاني ومصور في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة تحت رقم ٢٧٧٤، ويحقق أوله من قبل أحد طلابها.
- ٤- محمد بن أسلم الطوسي (ت ٢٤٢ هـ) وهو في حكم المفقود.
- ٥- الإمام أحمد بن محمد الطحاوي (٢٣٧-٣٢١ هـ) وهو في حكم المفقود.
- ٦- الحافظ محمد بن منده (٣١٠-٣٩٥ هـ) مطبوع.
- ٧- القاضي محمد بن أبي يعلى (٣٨٠-٤٥٨ هـ) ويقع في ٣٣ ورقة مخطوط في المكتبة الظاهرية ومصور في الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة تحت رقم ٩٨٧ م: ١٢٥. وهو تحت التحقيق من قبل أحد طلابها.
- ٨- شيخ الإسلام ابن تيمية (٦٦١-٧٢٨ هـ) مطبوع.
ومن صنف فيه مع مصنف عام:
١- الإمام البخاري في صحيحه
٢- الإمام مسلم في صحيحه
٣- ابن ماجه في سننه
٤- الترمذي في الجامع
٥- النسائي في سننه.

(٣١) انظر شرح الطحاوية (ص ٢٧٨-٢٨٣)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٦-٢٧).

وطريقة هؤلاء جميعاً هي إيراد النصوص الشرعية الدالة على مذهب أهل السنة تحت
عناوين في أغلب الأحيان دالة على المعنى المراد من إيراد ذلك النص . وفيه اثبات مذهب
أهل السنة في المسألة والرد على مخالفيهم ، وقل ما يوردون مذهب الخصم ودليله ثم يردون
عليه . وذلك اكتفاء بالنصوص التي يوردونها لإثبات مذهب أهل السنة ومفهوم الرد منها على
الخصم . إلا أن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله فاق الجميع بهذا الباب حيث اتبع طريقة
السلف بإيراد النصوص الشرعية المثبتة لمذهب أهل السنة وفاقهم بإيراد مذهب الخصم
وأدلته ثم ينقضها نقضاً عجيباً بصحيح المنقول وصریح المعقول . ولذلك فإن كتابه الإبان
جاء من أجل ما ألف في هذا الباب .



سبب اختيار الموضوع

نظراً لما أشرت إليه في كلمتي عن الإسلام والإيمان، واختلاف الناس في مسمى الإيمان، وبما أن العقيدة الصحيحة هي الأساس الصلب، والقاعدة المثينة التي بني عليها الدين الإسلامي، وأن ما بني على غيرها هو بناء متداع، أقيم على جرف هار، وبما أنه لا قيمة للعمل مهما كان إذا لم يكن قائماً على عقيدة صحيحة سليمة، وحيث أن معرفة تلك العقيدة، مقصورة على أصلي الدين الإسلامي، وهما الكتاب والسنة، اللذين من أخذ بهما نجا، ومن حاد عنهما هلك.

فقد اخترت تحقيق كتاب الإيمان لمحمد بن يحيى بن أبي عمر العدني بصفته معتمداً على نصوص من السنة المطهرة، جرى تأليفه في العصور المفضلة وبني على طريق واضح يتميز ما جاء فيه من نصوص عن النبي عليه الصلاة والسلام، وعن صحابته الكرام. وذلك بإيراد النصوص بأسانيدھا إلى قائلھا، مما يجعل للكتاب قيمة علمية كبيرة، كما أن منهجه يبين لنا مدى احترام السلف للنصوص الشرعية، والاكتفاء بما تدل عليه من أحكام عقدية أو تشريعية، فلسان حالهم يقول: إن تلك النصوص وما تدل عليه، من تشريع وأحكام كافٍ للأخذ بها، والانصياع لها، ولا حاجة مع ذلك لقول أحد من البشر، كائن من كان.

بالإضافة إلى أن هذا الكتاب كثر من كنوز السنة الشريفة، الذي بقي في المستودعات الصفراء دون أن يرى النور منذ أكثر من أحد عشر قرناً من الزمان. فتعين على المهتمين بالسنة انتشاله من ذلك المكان ونشره بين المسلمين للانتفاع به. فالسنة المطهرة هي شجرة غالية ثمينة، تجب العناية والاهتمام بها، فلهذه الأسباب المهمة، أقدمت على اختيار تحقيق هذا الكتاب العظيم، لأنه تبرز فيه الأمور التالية:

- ١- كونه يتحدث عن الإيمان الذي كثر خوض الناس فيه.
- ٢- إعماده على النقول المسندة.
- ٣- تأييد هذه النقول لما عليه أهل السنة والجماعة خلقاً عن سلف.

- ٤- تقدم عصر المؤلف حيث أنه عاش أواخر القرن الثاني وأوائل القرن الثالث.
- ٥- معاصرته للفرق المنحرفة التي ظهرت في القرن الثاني وامتدت للقرن الثالث، وقوى سلطانها، مما حدا بعلماء السلف إلى التصدي لمذاهبهم، وتأليف الكتب للرد عليهم.
- وقد شد من ازري وزاد اهتمامي في تحقيق الكتاب، بعض المهتمين بالعقيدة من أصحاب الفضيلة المشايخ الكرام، الذين استشرعهم في ذلك.
- فاستعنت بالله تعالى، وقمت به، وقد تطلب الأمر في التحقيق أن أجعله قسمين:
فلساً لدراسة حياة المؤلف.
وفلساً لتحقيق نصوص الكتاب.



تمهيد في عصر المؤلف «من سنة ١٥٠-٢٤٣هـ»

كانت ولادة ابن أبي عمر العدني في آخر عهد الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور، ووفاته في أواخر عهد الخليفة المتوكل، حيث توفي سنة ٢٤٣ هـ، وهذه الفترة الواقعة بين ولادته ووفاته، فترة أوائل قيام الدولة العباسية، وفتوتها، وقد تميزت هذه الفترة، بالفتوحات الإسلامية، والحركة العلمية الهائلة، حتى سميت بالعصر الذهبي، كما برزت فيها الإضطرابات والفتن الداخلية وقمعها، ولم تكن واحدة من هذه الأمور لتحد من نشاط الأخرى، وإن كانت الثورات الداخلية لا ينكر تأثيرها على سير الفتوحات الإسلامية، والإصلاحات الداخلية، إلا أن هذا التأثير لم يكن ذا أثر شديد عليها، وذلك لانتساع رقعة الخلافة، وامتداد نفوذها، وكثرة جندها، فإنه وإن انشغل جيش في اخماد الفتن، فهناك جيوش أخرى تتحرك للفتوحات، وأيد عاملة تجد في البناء والتعمير والإصلاح.

وحيث أن التحدث عن شخصية من الشخصيات، يستلزم معرفة الحالة السائدة في عصره، من سياسية، واجتماعية، وعلمية، لكون الشخص جزءاً من المجتمع يتأثر بها ويتأثر به، لذلك يلزم الباحث أن يعطي القارئ نبذة موجزة عن الحالة السياسية، والاجتماعية، والعلمية، في هذا العصر.



المبحث الأول

«الحالة السياسية»

قامت الدولة العباسية بالبيعة لأبي العباس السفاح^(٣٢) سنة ١٣٢ هـ ثم من بعده لأبي جعفر المنصور^(٣٣)، وانتقلت الخلافة الإسلامية من الشام عاصمة الدولة الأموية إلى العراق، بعد انتهاء الدور الأموي في الخلافة بالشرق، وتتميز عصر الخلافة العباسية بكثير من الاضطرابات، والفتن. وهذا أمر طبيعي، لأن لكل من قام بالزعامة موالياً، ومعادياً، ومطامعاً، وهذه سنة الله في خلقه.

وكان من أكثر الأقاليم الإسلامية اضطرابات، إقليم خراسان، والحجاز، ومصر، واليمن، والمغرب، ولكن أكثرها قوة وشراسة، كان المشرق الإسلامي، (خراسان وطبرستان وأذربيجان وغيرها) التي عرفت بالثورات والفتن، وهذه الثورات في حقيقتها ثورات سياسية، لاستعادة المجد الفارسي. وإن كانت تصبغها صبغة الولاء للعلويين.

هذه بالنسبة لثورات من يدعي الإسلام.

أما من لا يدعي الإسلام، كثورة بابك الخرمي الذي يقال أنه قتل من المسلمين مائتين وخمسة وخمسون ألفاً وخمسمائة، فإنها كانت ثورة لعودة الحكم الفارسي^(٣٤).

ومع كثرة هذه الفتن، وما تتطلبه من جهد عظيم لإخمادها والقضاء عليها، فإنها لم تشغل الخلفاء عن الفتوحات الإسلامية، حيث كثرت الفتوحات في هذا العهد، وبلغت مشارق الأرض ومغاربها.

(٣٢) هو: عبدالله السفاح بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس أول الخلفاء العباسيين بويح بالخلافة سنة ١٣٢ هـ، (ت ١٣٦ هـ) انظر البداية والنهاية (٥٨: ١٠).

(٣٣) وهو: عبدالله بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس أبو جعفر المنصور. تولى الخلافة بعد أخيه أبي العباس السفاح سنة ١٣٦ هـ (ت ١٥٨ هـ) البداية والنهاية (١٠: ١٢١).

(٣٤) انظر البداية والنهاية (١٠: ٢٨٣-٢٨٥).

وكان الرشيد^(٣٥) - رحمه الله - من شدة إهتمامه وعنايته بها، يحج عاماً ويغزو عاماً. وبلغت ذروتها في عهد الخليفة المعتصم^(٣٦)، حيث خضع له ملوك الدنيا، وغزا الروم، فأنكاهم نكابة عظيمة، لم يسمع بمثلها خليفة، وشتت جموعهم، وخرّب ديارهم، وفتح عمورية بالسيف، وقتل منهم ثلاثين ألفاً وسبى متلهم.

ونال منهم غنائم عظيمة، بعد أن دك حصونها، وهدم عمرائها، وكانت من أعظم معاقل الروم في ذلك الزمان^(٣٧).

وبالرغم من الإهتمام البالغ بالفتوحات الإسلامية، فإن ذلك لم يكن على حساب الحركة العلمية التي بلغت أوجها في تلك الحقبة من الزمان.



(٣٥) هو هارون الرشيد بن محمد المهدي بن أبي جعفر المنصور، تولى الخلافة بعد أخيه الهادي سنة ١٧٠هـ (ت ١٩٣هـ) وكان من أنقى الخلفاء العباسيين. البداية والنهاية (١٠: ٢١٣).

(٣٦) هو أبو إسحاق محمد المعتصم بن هارون الرشيد ولد سنة ١٨٠هـ وهو ثامن الخلفاء العباسيين تولى الخلافة بعد موت أخيه المأمون سنة ٢١٨هـ وهو الذي ضرب الإمام أحمد بن حنبل بحضرة لإلزامه بالقول يخلق القرآن (ت ٢٢٧هـ). البداية والنهاية (١٠: ٢٩٥).

(٣٧) انظر البداية والنهاية (١٠/ ٢٨٨-٢٨٩). وتاريخ الخلفاء (ص ٣٣٦).

المبحث الثاني

«الحالة الاجتماعية»

جاء الدين الإسلامي بالمحبة والاخاء، والصدق والصفاء، ووضح الرؤية في الأمور كلها، اعتقاداً وعملاً، وأوجب على أهله صدق الإيمان، وسلامة الهدف، وطهارة الباطن، واستقامة الظاهر، وجعل الأفضلية فيه للمتقوي، فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣] ولم يفرق في ذلك بين أجناس البشر فالأتقى هو الأفضل والأحب إلى الله عز وجل، وشدب الإسلام إلى الحب والإيثار، ومثل المؤمنين بالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو لداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر.

ومقت الله النفاق والكذب، وحرمهما على عباده، ووصف المنافقين بأبشع الأوصاف، ووعد الكاذبين بسوء العقاب.

ومنطلقاً من هذا المبدأ الانساني القويم، فرض الإسلام على معتنقيه الصدق فيه، والعمل بتعاليمه، وهكذا كان من دخل فيه مؤمناً، إلا أنه نظراً لدخول خلق عظيم من الفرس، والترك، والأحباش، والأقباط وغيرهم، في الدين الاسلامي، فإن بعض هذه الأجناس، قد دخلوا في الإسلام رهبة من سلطانهم، دون قناعة بتعاليمه، فاندسوا في صفوف المسلمين، وأثاروا الفتن بينهم، لأغراض سياسية، أو عقائدية، أو مطامع دنيوية، وهذه العناصر الغريبة لم تكن ذات أهمية نظراً لاتساع رقعة الخلافة الإسلامية، ولم تكن شيئاً في جانب التلاحم العظيم الذي حدث بين الذين دخلوا في الإسلام عن رغبة واقتناع. فقد انصهروا في قالب واحد، وناصروا الدين الإسلامي، وخدموه خدمة عظيمة، وكانوا بدأ واحدة على من عداهم، وتحقق فيهم قول الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠]. وبذلك قوي جانب الإسلام، وعلا مجده، ومجدهم به، وانتشرت علومه في الافاق، حتى وصل إلى ما وصل إليه من عز وعمق في الكرة الأرضية.

وباستقراء تاريخ هذا العصر، يتبين للباحث أنه كان يتميز بالثراء العظيم، والغنى الواسع، ولا غرو في ذلك، فإنه عصر الفتوحات الإسلامية، التي استولت على أقطار الدنيا، وحازت خيراتنا، كما كان للجزية التي ضربها المسلمون على الذين رفضوا الدخول في الإسلام، الأثر في إثراء الخزينة الإسلامية.

إلا أنه يجب أن يلاحظ هنا، أن أخذ الجزية من الذين يرفضون الدخول في الإسلام، ليس مقصوداً لذاته، ولكنه لحملهم على الدخول في الإسلام، وهو المطلوب الأساسي للمسلمين، الذين طرقتهم الآفاق لنشر عدالة الإسلام ونوره. فياخذون الجزية عند رفضهم الدخول فيه اصغاراً وإذلالاً لهم، لعل ذلك يحملهم على الدخول في دين الله. ومع فرضها عليهم فإنه لا يؤخذ منهم إلا شيئاً يسيراً بالنسبة لأموالهم، ويكون لهم ما للمسلمين من حقوق الرعاية والحماية وغيرها. لا فرق في ذلك، بين شريف وضيع. فإذا عجز الحاكم المسلم عن حمايتهم من عدوهم فإنه يردّها عليهم. كما أن العاجزين عن دفعها يمنع الدين الإسلامي تحميله مالا يطيق.

وهذا وأيم الله عين العدالة والانصاف

ويحق لنا أن نقول، أن هذا العصر هو عصر الفتوحات الواسعة، والإندماج البشري، والاتساع العظيم لرفعة الخلافة الإسلامية، والثراء الهائل لمجتمعاتها^(٣٨).

(٣٨) انظر البداية والنهاية (١٠/٢١٤-٢١٦، ٢٤٢-٢٤٣، ٢٦٥، ٢٨٨) وتاريخ الخلفاء (ص ٣٠٨-٣٣٥)، وتاريخ الإسلام (٢/٣٩٥).

المبحث الثالث

«الحالة العلمية»

تميز هذا العصر من الخلافة العباسية بالإزدهار العلمي، فهو بحق العصر الذهبي للحركة العلمية والتنتاج الفكري، فقد نشطت حركة التأليف وازدهرت صناعة الورق، وتبع ذلك ظهور الوراقين، ووجود أمكنة لهم تتخذ متدا للعلماء، والأدباء يتزودون منها بالعلم، وكثرت المكتبات وزخرت بالكتب في شتى العلوم، ونشطت حركة الترجمة من الكتب السريانية والأعجمية إلى العربية بما فيها من عقائد، ومذاهب، ونحل، وآراء، وعلوم، كالطب، والفلسفة، والنجوم وغيرها^(٣٩)، وبعد شيوع هذه المذاهب، والآراء في الوسط الإسلامي كانت الحرب فيها سجلاً بين كل ديانة والديانات الأخرى، وبين كل فرقة وفرقة، وأبضحت الدولة الإسلامية ميداناً لهذه المذاهب وحروبها، وبذلك عرف مذهب الزنديقة ومذهب الإعتزال، والإرجاء وغيرها، إضافة إلى مذهب الخوارج، الذي عرف في آخر عهد الخلافة الراشدة، أثناء الحرب بين علي بن أبي طالب، ومعاوية رضي الله عنهما، وكذلك مذهب التشيع، كما نشط تدوين الحديث بصفة خاصة، وكثر الاهتمام به، كما اشتهر علماء، وعلماء التفسير، والفقه، وكذلك كثرت تأليف كتب الأدب، واللغة، وغيرها، وبرز الإعتناء بعلوم الحديث الشريف، لتصفيته مما أدمج فيه من أحاديث موضوعية، وضعت لخدمة أغراض عقدية، أو اتجاهات فكرية أو سياسية، أو تكسب مادي، ويتبين مدى الاعتناء بها من قول هارون الرشيد - رحمه الله - حينما أحضر زنديقاً وأراد قتله، قال الزنديق للرشيد: أين أنت من ألف حديث وضعتها على رسول الله ﷺ كلها ما فيه حرف نطق به؟ قال: فأين أنت يا عدو الله من أبي إسحاق الفزاري^(٤٠)،

(٣٩) انظر ضحى الإسلام (٢: ٦١، ٣: ٢٥٠).

(٤٠) هو إبراهيم بن محمد بن الحارث بن إسحاق بن خازجة، إمام أهل الشام في المغازي وغير ذلك (ت ١٨٨ هـ وقيل قبل ذلك) البداية والنهاية (١٠: ٢٠٠).

وعبد الله بن المبارك^(٤١)، ينخلانها فيخرجانها حرفاً حرفاً^(٤٢).

وكان المعروف في عهد الخلفاء رضي الله عنهم هو: إسلام ومسلم وليس هناك مذاهب وفرق له، تخرج بأصولها عليه، وكان المسلمون يطلق عليهم إسم: الصحابة، ومن جاء بعدهم، الأتباع، ثم أتباع الأتباع، وهكذا.

فلما ظهرت تلك الفرق أطلق إسم «أهل السنة» على كل من يتمسك بالكتاب والسنة، وإسم «المعتزلة» على من يأخذ بالكلام والنظر، و«المرجئة» على من يقول بإرجاء العمل عن الإيمان، ويقول غلاتهم، أن الإيمان هو التصديق، بالقلب فقط، وأنه لا يضر مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة، وبعضهم يقول: أنه إقرار باللسان فقط، كما يقول الكرامية، ويقول البعض هو التصديق بالقلب والإقرار باللسان وأن العمل ليس داخل في معنى الإيمان، كما يقول الماتوريدية، وكل ذلك خطأ مخالف لنصوص الكتاب والسنة. أما أهل السنة والجماعة فيقولون هو: إعتقاد بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالجوارح، وأنه لا يكفر مرتكب الكبيرة ما لم يكن مستحلاً لها. كما أطلق اسم الخوارج على الذين يقولون بكفر علي وعثمان والحكمين رضي الله عنهم. وأصحاب الجمل وكل من رضي تحكيم الحكمين، وكذلك مرتكبي الكبائر، ويقولون بوجوب الخروج على الإمام الجائر، ويطلق إسم «الشيعة» على الذين يقولون «أن علياً وذريته أحق الناس بالخلافة وأن علياً أحق بها من أبي بكر وعمر وعثمان - رضي الله عنهم أجمعين - وأن النبي ﷺ عهد له بها من بعده». ويطلق «الزنادقة» - وهم أتباع «ماني الفارسي» على الذين يقولون بأصلين النور والظلمة - و«الخرمية» والبابكية وهما: مذهبان فارسانيان تفرعا عن مذهب مزدك الفارسي، الذي يقول بإباحة المحرمات من كل شيء - حتى النساء -^(٤٣)

وكل مذهب من هذه المذاهب المنحرفة، ينقسم إلى فرق شتى، وبما أن الدولة العباسية قامت بمساعدة الفرس، وكانت لهم الغلبة في التسلط على الخلفاء، وتقلدهم للمناصب القيادية فيها، - مدنية وعسكرية - فقد كان لمذاهبهم إنتشار في الوسط الإسلامي، حيث أنها مذاهب الأبناء والأجداد، فكانوا يحنون إليها، فحينما تمكنوا من

(٤١) هو أبو عبد الرحمن الروزي، كان موصوفاً بالحفظ، والفقه والعربية والزهد والكرم والشجاعة (١١٨-١٨١هـ) البداية (١٠: ١٧٧)، وتذكرة الحفاظ (١: ١٧٤).

(٤٢) تاريخ الخلفاء (ص ٢٩٣).

(٤٣) راجع الملل والنحل (١: ٤٣، ١١٤-١١٥، ١٤٢-١٤٥)، وتاريخ الإسلام (٢: ١٦٢-١٨٤)، وصحى الإسلام (٣: ٢٠٨، ٣١٦، ٣٣٠).

الحكم في هذا العهد، أخذوا في إحيائها، مع أن بعضهم لم يؤمن بالإسلام في حقيقة الأمر، ولكنه آمن بسلطانه، ورأى أنه لا سبيل لنيل الجاه، والسلطان والمال، إلا بالإسلام، فاعتنقه ظاهراً، وظل على دينه القديم في الباطن، وبعضهم عرف أنه لا يستطيع إفساد الدين الإسلامي، إلا باعتناقه ظاهراً، والإندساس بين صفوف المسلمين، حتى يؤمن بجانبه، ويسهل على النفوس الأخذ بقوله. فلما تحقق له ذلك، أخذ في نفث عقيدته، في كل من فنون الإسلام، إلا أن هذه المذاهب الضالة بدأت مرفوضة في أول العصر العباسي، حتى نهاية عهد الخليفة هارون الرشيد - رحمه الله - فقد كان والده المهدي^(٤٤) شديد الوطأة على الزنادقة، فأوغل في قتلهم وتثريبهم، وأمر بتصنيف كتب الجدل بالرد عليهم، وتبعه ابنه الهادي^(٤٥) في هذا الأمر، وقتل منهم طائفة كثيرة جداً ثم جاء دور الرشيد ولاحقهم في كل مكان، وكان يتقرب إلى الله بقتلهم، وبدأ في عهده إنتشار مذهب المعتزلة، وسمع أن بشر بن عياض المريسي^(٤٦)، يقول بخلق القرآن فقال: لئن أظفرتني الله به لأضربن عنقه^(٤٧) وقال بعضهم: دخلت على الرشيد وبين يديه رجل مضروب العنق، والسياف يمسح سيفه في فم الرجل المقتول، فقال الرشيد: قتلته لأنه قال: القرآن مخلوق، فقتلته على ذلك قربة إلى الله عز وجل^(٤٨). ولهذا فقد أثنى عليه الفضيل بن عياض^(٤٩) - رحمه الله - حيث قال: ليس موت أحد أعز علينا من موت الرشيد، لما أتخوف بعده من الحوادث، وإني لأدعو الله أن يزيد في عمره من عمري، قالوا: فلما مات الرشيد ظهرت الفتن، والحوادث والاختلافات، وظهر القول بخلق القرآن، فعرفنا ما كان تخوفه الفضيل من ذلك^(٥٠).

(٤٤) هو أبو عبدالله محمد المهدي بن عبدالله المصور بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس (ولد سنة ١٢٦ هـ وقيل ١٢٧ هـ - وقيل ١٢١ هـ) ولي الخلافة بعد موت أبيه سنة ١٥٨ هـ (ت سنة ١٦٩ هـ) انظر البداية والنهاية (١٠: ١٥٢).

(٤٥) هو أبو محمد هادي موسى بن محمد المهدي بن عبدالله المصور، ولي الخلافة بعد موت أبيه سنة ١٦٩ هـ، (ت ١٧٠ هـ) انظر المصدر السابق (١٠: ١٥٩).

(٤٦) صاحب الكلام وشيخ المعتزلة، وأحد من أفضل المأمون (ت سنة ٢١٨ هـ) - انظر البداية والنهاية (١٠: ٢٨١).

(٤٧) تاريخ الخلفاء (ص ٢٧٣-٢٨١).

(٤٨) البداية والنهاية (١٠: ٢١٥).

(٤٩) أبو علي النعماني أحد أئمة العباد الزهاد، وأحد العلماء الأولياء، كان سيداً جليلاً ثقة من أئمة الرواية، ولد بخراسان وقدم الكوفة ثم انتقل إلى مكة. (ت ١٨٧ هـ) تذكرة الحفاظ (١: ٢٤٥)، البداية والنهاية (١٠: ١٩٨).

(٥٠) البداية والنهاية (١٠: ٢٢١) تاريخ الخلفاء (ص ٢٨٤).

ولما كان المأمون قد عاش بخراسان والياً عليها من عام ١٨٢ هـ، ولم يقدم منها إلا سنة ٢٠٤ هـ^(٥١)، وكان من خواصه أقطاب الاعتزال، أحمد بن أبي دؤاد^(٥٢)، وثمامة بن الأشرس، وبما أن المأمون قد عنى - بالفلسفة وعلوم الأوائل، ومهر بها^(٥٣)، ولا اجتماعه ببشر ابن غياث المريسي، الذي توعدده الرشيد بالقتل لقوله بأن القرآن مخلوق، وحيث أن عصره هو عصر الفلسفات، حيث أخذ ذلك من الكتب المترجمة عن الفرس واليهود والنصارى وغيرهم، ولجهله بالسنة، فقد اعتنق المأمون مذهب المعتزلة، وحمل الناس على القول بخلق القرآن، بقوة السيف، وأصبح الدين الرسمي للدولة، يقول ابن كثير في البداية والنهاية^(٥٤): «في ربيع الأول من سنة ٢١٢ هـ أظهر المأمون في الناس بدعتين فظيعتين، إحداهما أطم من الأخرى، وهما القول بخلق القرآن، والثانية تفضيل علي بن أبي طالب رضي الله عنه على الناس بعد رسول الله ﷺ، وقد أخطأ في كليهما خطأ كبيراً، فاحشاً، وأثم إثماً عظيماً». فجمع بذلك بين مذهب المعتزلة ومذهب الرافض، وكلاهما شر من الآخر - ولم يكن في الخلفاء قبله من بني أمية وبني العباس، خليفة إلا على مذهب السلف ومتأجهم فحمل الناس على مذهبه سنة ٢١٨ هـ ونال المسلمين من ذلك بلاء عظيم، وكانت فتنة عمياء، اختبر فيها علماء المسلمين، فقتل من لا يقول بها، وقال بها الكثير تأولاً، تحت وطأة السلاح، وثبت الله تعالى قلة من العلماء، منهم الإمام أحمد بن حنبل^(٥٥)، والذي فرج الله الفتنة على يديه، فذاق مرها، وفرح بانفراجها. ومحمد بن نوح^(٥٦)، الذي مات في أغلالها، وأحمد بن نصر الخزازي^(٥٧)، الذي استشهد بين يدي الخليفة الواثق، حيث قتله بيده تقريباً

(٥١) البداية والنهاية (١٠: ١٧٩، ٢٥٠).

(٥٢) هو: أحمد بن أبي دؤاد الأبادي المعتزلي، دعا إلى مذهب الجهمية وحمل السلطان على امتحان الناس بخلق القرآن، وأن الله لا يرى في الآخرة ونال أهل السنة بسببه بلاء عظيم. أذله الله في آخر عمره على يد الخليفة المتوكل، وهلك سنة ٢٤٠ هـ. البداية والنهاية (١٠: ٣١٩).

(٥٣) تاريخ الخلفاء (ص ٣٠٦).

(٥٤) البداية والنهاية (١٠: ٢٦٦-٢٦٧).

(٥٥) هو: أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الدهلي الشيباني، الحافظ شيخ الإسلام وسيد المسلمين في عصره، وأحد الأئمة الأربعة، ولد في بغداد سنة ١٦٤ هـ. وقد ثبت في وجه فتنة المعتزلة بالقول في خلق القرآن، ثبوت الجبال الرواسي وحفظ الله به السنة وجلد بين يدي المعتصم لأرجامه بالقول بخلق القرآن ولكن الله أبده ونصره (ت ٢٤١ هـ) تذكرة الحفاظ (٢: ٤٣١).

(٥٦) محمد بن نوح بن ميمون بن عبد الحميد بن أبي الرجال، كان أحد المشهورين بالسنة، وقد عاصر فتنة القول بخلق القرآن، وثبت على الحق مع الإمام أحمد، وحمل معه إلى المأمون وهو في الرقة، وأدركه المرض (ت ٢١٨ هـ). تاريخ بغداد (٣: ٣٢٢).

(٥٧) هو: أحمد بن نصر بن مالك بن الحيثم الخزازي، كان من أهل العلم والديانة، والصلاح، ومن أئمة السنة الأمرين -

لذهبه، حيث أوصى المأمون خلفاءه من بعده باعتناق هذا المذهب^(٥٨). ولقي المسلمون منه عنتاً شديداً، ورفع الله هذه الغمة وفرجها على يد الخليفة المتوكل^(٥٩) سنة ٢٣٤ هـ وقيل سنة ٢٣٧ هـ، حيث أمر برفع الفتنة وأظهر الميل للسنة ونصر أهلها، وأمر بعقد خلق العلم في المساجد، وأن يحدث بأحاديث الصفة والرؤية، وقد تال أحمد بن أبي دؤاد وحزبه، ذل العظيم، ومزقهم الله شراً ممزقاً^(٦٠)، وهكذا ارتفعت هذه الفتنة، بعدما يقارب عشرين عاماً، من الظلم والقتل والقسوة، على أهل السنة والجماعة، ولكن العاقبة للمتقين، ومن الجدير بالذكر أن قطب رحي هذه الفتنة، وغيرها، هي حاضرة الخلافة في ذلك العصر «العراق» حيث كان فيها مقر الخلافة، وأهلها تحت أنظار الخلفاء، وإن كان خلفاء الفتنة قد بعثوا كتباً للأمصار لحمل علمائها على القول بذلك، فمن أجاب نجا، ومن أبى عذب أو قتل، إلا أنني لم أر - فيما قرأت - إمتحاناً لعلماء الحرمين - مكة والمدينة - الذين كان منهم محمد بن أبي عمر العدني، وفيما يبدو أن الله قد أنجاهم منها، فقد عاشوا لاثنيين في كنف البيت العتيق، مع أنهم كانوا بعيدين عن فلسفات ذلك العصر لبعدهم عن مركز الخلافة، ولاهتمامهم بالحديث الشريف وعلومه، وإنشغالهم به تحملاً وأداءً. وعدم اختلاطهم بأصحاب المذاهب والأفكار المنحرفة، وإن كان زخم تلك المذاهب قد وصل إليهم، حيث أثرت عنهم أقوال كثيرة رداً على المعتزلة، والمرجئة وغيرهم. وألفت كتب في الإيمان، تأييداً لمذهب السلف، ومن ذلك كتاب الإيمان لابن أبي عمر، الذي نحن بصددده، وقبله كتاب الإيمان لأبي عبيد القاسم بن سلام^(٦١)، والحافظ أبي بكر بن أبي شيبة^(٦٢)، والإمام أحمد بن حنبل، ومحمد بن أسلم الطوسي^(٦٣)، وغيرهم.

بالعزوف والنهين عن المنكر، فثله الخليفة العباسي الواثق بنفسه حين رفض القول بخلق القرآن سنة ٢٣١ هـ - رحمه الله - البداية والنهاية (١٠: ٣٠٣).

(٥٨) تاريخ الخلفاء (ص ٣٤٠-٣٤٦).

(٥٩) هو المتوكل على الله جعفر بن المعتصم بن الرشيد ولد سنة ٢٠٧ هـ ويومع بالخلافة بعد أخيه الواثق سنة ٢٣٢ هـ ورفع الله به لواء الكتاب والسنة وأمر برفع فتنة القول بخلق القرآن، وكتب إلى الأمصار بالكف عن ذلك، وأمر بأن لا يشتغل أحد إلا بالكتاب والسنة، وأظهر أكرام الأئمة أحمد بن حنبل، وأئمة السنة، (ت ٢٤٧ هـ). البداية والنهاية (١٠: ٣٤٩).

(٦٠) البداية والنهاية (١٠: ٣١٦)، تاريخ الخلفاء (ص ٣٤٦).

(٦١) هو الإمام المجتهد البحر، القاسم بن سلام البغدادي اللغوي، الفقيه، صاحب المصنفات، قال الإمام أحمد بن حنبل: أبو عبيد استاذ وهو يزاد كل يوم خيراً (ت ٢٢٤ هـ). تاريخ بغداد (١٢: ٤٠٣).

(٦٢) الحافظ عديم الظلير الثبت التحرير، عبيد الله بن محمد بن أبي شيبة إبراهيم بن عثمان بن خواستى العيسى مولاهم، الكوفي صاحب المسند والمصنف وغيره، (ت ٢٣٥ هـ). تذكرة الحفاظ (٢: ٤٣٢).

(٦٣) محمد بن أسلم بن سالم بن يزيد الكتندي مولاهم الإمام الرباني شيخ المشرق، كان من الثقات الحفاظ والأولياء الأنقياء، -

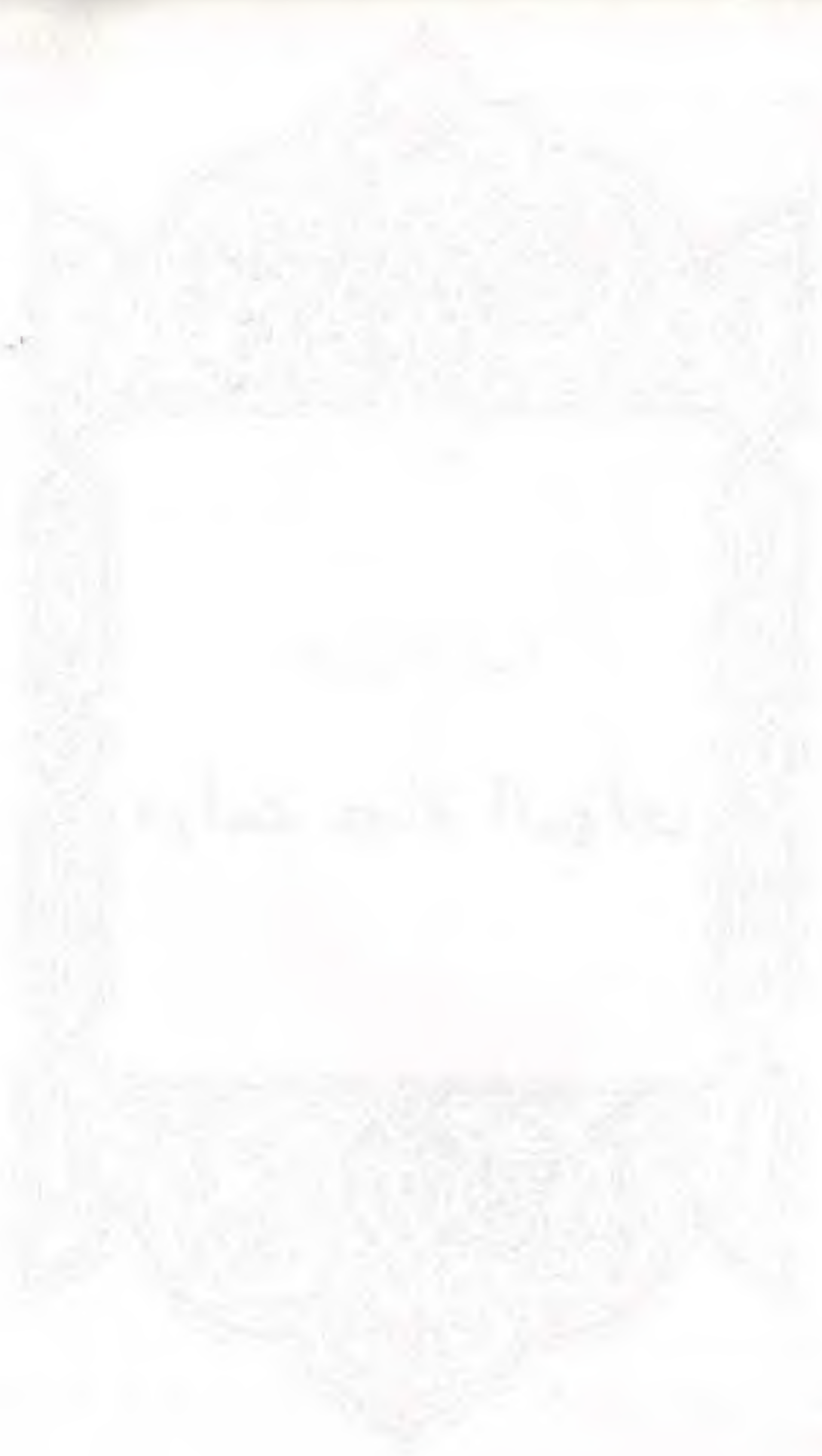
وكانت مكة والمدينة من أكبر المصادر في علوم الإسلام، لاسيما فيما يتعلق بالحديث، وما ينسب عليه من فقه، وما يتصل بذلك من أخبار وسير، وذلك أمر طبيعي، لأن مكة منشأ النبي ﷺ، وفيها بيت الله، ومهوى أفئدة المسلمين، والمدينة مهاجر رسول الله ﷺ، وكلاهما منبت الصحابة من المهاجرين والأنصار، الذين عاشروا النبي ﷺ، وحدثوا عنه، وحكوا ما رأوه وسمعوه، من أقواله وأفعاله، وأوصافه، وتناقله عنهم من بعدهم، وكانت حركة الحج والعمرة الدائبة، سبباً في إتصال العالم الإسلامي بعلماء مكة والمدينة، ينتهزون فرصة وجودهم فيها، فيجتمعون بعلمائهما، يسمعون منهم ويروون عنهم. مما كان له الأثر البالغ في انتشار الإسلام وعلومه في أنحاء المعمورة.

— وصفه ابن خزيمة بأنه رعاي هذه الأمة، كان يشبه الإمام أحمد بنمسكه بالسنة، (ت ٢٤٢ هـ). تذكرة الحفاظ (٥٣٢: ٢).



القسم الأول

دراسة حياة المؤلف



الباب الأول

حياة المؤلف

الفصل الأول

أ - نسب العدني وكنيته ونسبته :

هو: الحافظ المستند القاضي : أبو عبدالله محمد بن يحيى بن أبي عمر، ويقال له محمد بن أبي عمر، منسوباً إلى جده، وقيل أبو عمر كنية أبيه، - المكي، العدني، الدراوردي^(٦٤).

فالْمَكِّي : نسبة إلى مكة المكرمة لولادته فيها وسكنائه واستقراره بها.
والْعَدْنِي : نسبة إلى عدن - بفتح العين والذال المهملتين، وفي آخرها النون - بلدة من بلاد اليمن، وهي في الوقت الحاضر عاصمة الشطر الجنوبي من اليمن^(٦٥)، وقد نسب إليها لوليه القضاء فيها^(٦٦).

وقال الرازي (ت ٤٦٠ هـ) حينما ترجم له في كتابه تاريخ مدينة صنعاء : «من أهل اليمن سكن مكة، ونسب إليها»^(٦٧)، ويؤيد ما ذكره الرازي أن أصله من أهل اليمن، نسبة والده إلى عدن^(٦٨).

(٦٤) - عقد النعم (٢ : ٣٨٧)، الأنساب (٩ : ٢١٩)، تهذيب الكمال (٣ : ١٢٨٨).

(٦٥) - الأنساب (٩ : ٢١٩).

(٦٦) - طبقات فقهاء اليمن (ص ٧٢).

(٦٧) - ص ٥٣٣.

(٦٨) - التهذيب (١١ : ٢٦٠).

والدراوردي: نسبة إلى دارابجرد في فارس، واستثقلوا أن يقولوا «الدارابجردي» فقالوا: «الدراوردي»^(٦٩). ولم أقف على من ذكر سبب هذه النسبة.

ب - ولادته ونشأته:

ولد محمد بن أبي عمر في مكة المكرمة، ونشأ فيها وكان والده منها^(٧٠)، ولم أر من ذكر تاريخ ولادته. إلا أنه يظهر على ما قيل أنه عندما توفي كان عمره تسعين سنة، وقد كانت وفاته عام ٢٤٣ هـ، فولادته تكون عام ١٥٣ هـ تقريباً.

وقد ترعرع في كنف البيت العتيق، في جو علمي مهيب، حيث كان والده من طلاب العلم، فوضع العلم من صغره. ثم خرج إلى عدن حيث تولى القضاء بها فترة من الزمن لم أر من ذكر مدتها، ثم رجع إلى مكة واستقر بها ولم يخرج منها حتى توفاه الله^(٧١).

ومن الجدير بالملاحظة أن ابن أبي عمر لم يقعد عن الطواف ستين سنة، وحج سبعا وسبعين حجة^(٧٢)، وهذا الرقم إذا قورن بعمره عند وفاته وهو تسعون عاما على ما ذكره الذهبي في سير أعلام النبلاء^(٧٣) يظهر لنا أنه لم يفارق مكة إلا فترة وجيزة، لأنه من غير المتيسر - أن ذاك - له الحج في كل عام حتى يحج سبعا وسبعين حجة لعظم المشقة، أما كونه لم يقعد ستين سنة عن الطواف فهذا يثبت بقاءه في مكة تلك المدة.

وكان ابن عيينة رحمه الله قد انتقل إلى مكة سنة ١٦٣ هـ^(٧٤)، فإذا نظرنا إلى سماع ابن أبي عمر عنه ثماني عشرة سنة يظهر لنا أنه سمع منه حتى عام ١٨١ هـ. ثم ذهب إلى عدن وبقي فيها قاضياً ما يقارب السنة ثم عاد إلى مكة وبقي فيها ستين سنة لم يقعد عن الطواف. حتى توفي في شهر ذي الحجة عام ٢٤٣ هـ، وهذا على فرض استمرار سني أخذه عن ابن عيينة وأن مداومته على الطواف بعد عودته من عدن. وفي نظري أن هذا الافتراض قريب من الصواب، لأنه حينما توفي - رحمه الله - كان عمره تسعين سنة، فما دام أنه لم يقعد عن الطواف ستين سنة، فإن هذا لا يتأتى إلا في آخر عمره، وابن عيينة توفي وابن أبي عمر

(٦٩) الأنساب (٥: ٣٣٠).

(٧٠) الأنساب (٩: ٢٤٩).

(٧١) أنظر طبقات فقهاء اليمن (ص ٧٢).

(٧٢) تذكرة الحفاظ (٢: ٥٠١).

(٧٣) سير أعلام النبلاء (١٢: ٩٧، ٩٦).

(٧٤) التهذيب (٤: ١٢٢).

في مستقبل عمره، وكانت وفاته في سنة ١٩٨ هـ^(٧٥). فتكون بداية استمراره في الطواف من سنة ١٨٣ هـ. وولايته قضاء عدن قبل ذلك. ولا تكون ولايته للقضاء إلا بعد طلب العلم، وتضلعه به، ونضوج فكره.

فيستنبط من ذلك على فرض استمرار الثماني عشرة السنة التي اختلف فيها إلى ابن عيينة، أنه سمع منه حتى عام ١٨١ هـ ثم ذهب إلى عدن وصار قاضياً فيها سنة أو نحوها، ثم عاد إلى مكة سنة ١٨٣ هـ، وبقي فيها حتى توفاه الله. وهناك افتراض آخر أنه ولي قضاء عدن قبل عام ١٨٣ هـ مدة يعلمها الله وأن سماعه من ابن عيينة كان قبل توليه قضاء عدن بعده. إلا أنه لا يمكن اعتبار ولايته للقضاء بعد عام ١٨٣ هـ لما أشرت إليه.

وعلى أية حال فإنه قد بلغ درجة عالية من العلم والتقوى والصلاح فكان من جلة الحفاظ، وأكابر العلماء، وانتهت إليه مشيخة الحرم في زمانه^(٧٦). وألف كتابه المسند في الحديث، وكتابه الإيمان، الذي نحن بصدد تحقيقه ودراسته. والذي اعتمد فيه على المصوح الحديثية.

جـ - طلبه العلم:

لم يذكر من ترجم لابن أبي عمر أنه رحل في طلب العلم إلى خارج مكة المكرمة، ولا محب في ذلك فإن مكة مهوى قلوب المسلمين فيغد إليها في كل عام أفواج من العلماء لأداء مناسك الحج والعمرة. فيستقي منهم.

هذا إلى أن سفيان بن عيينة من أجل العلماء في مكة وتلمذ عليه وأكثر عنه حتى أنه قال: اختلفت إلى ابن عيينة ثماني عشرة سنة^(٧٧)، وهذا يؤكد حرصه على ملازمته والأخذ عنه. كما أخذ عن غيره من أهل مكة، كالفضيل بن عياض، وعبد العزيز الدراوردي، ومعتز، وغيرهم^(٧٨).

(٧٥) التهذيب (٤: ١٢٠).

(٧٦) تذكرة الحفاظ (٢: ٥٠١)، تاريخ مدينة صنعاء (ص ٥٣٣).

(٧٧) جامع الترمذي (٢: ٢٦).

(٧٨) تهذيب الكمال (٣: ١٢٨٨).

الفصل الثاني

«ثناء العلماء عليه»

قال ابن أبي حاتم: أنبأنا أحمد بن سهل الأسفرائيني، سمعت أحمد بن حنبل، وسئل
عمن نكتب فقال: أما بمكة فابن أبي عمر^(٧٩).

وقال الترمذي حدثنا محمد بن يحيى العدني المكي، ويكنى بأبي عبد الله الرجل
الصالح هو ابن أبي عمر^(٨٠). وقال أيضاً سمعت ابن أبي عمر يقول: اختلفت إلى ابن عيينة
ثمانية عشرة سنة، وكان الحميدي أكبر مني بسنة، وسمعت ابن أبي عمر يقول: حججت
سبعين حجة ماشياً على قدمي^(٨١). وقال ابن معين: ثقة^(٨٢). وقال الجعدي: كان من جلة
الحفاظ وأكابر العلماء^(٨٣). وقال المزني: رويناه عن الحسن بن أحمد بن الليث الرازي قال:
حدثنا محمد بن أبي عمر العدني، وقد كان حج سبعة وسبعين حجة وبلغني أنه لم يضعه عن
الطواف ستين سنة، وذكره ابن حبان في الثقات^(٨٤).

ونقل الحافظ ابن حجر أن مسلمة قال في ابن أبي عمر: لا بأس به^(٨٥).

وأشار ابن حجر أن البخاري روى لابن أبي عمر حديثاً في صحيحه تعليقاً فقال في
كتاب الصلاة، في الجمعة عقب حديث شعيب عن الزهري عن عروة عن أبي حميد: أن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، قام عشية بعد الصلاة فتشهد، وأثنى على الله بما هو

(٧٩) الجرح والتعديل (٨: ١٢٤).

(٨٠) جامع الترمذي (٤: ١٢٠).

(٨١) جامع الترمذي (٢: ٢٦).

(٨٢) تاريخ ابن معين (٢: ٥٤٢).

(٨٣) طبقات فقهاء اليمن (ص ٧٢).

(٨٤) تهذيب الكمال (٣: ١٢٨٨).

(٨٥) التهذيب (٩: ٥٢٠).

أهله ثم قال : أما بعد ، وقال بعده : تابعه أبو معاوية عن هشام ، وقال بعده : تابعه العدني عن سفيان في أما بعد يعني عن هشام^(٨٦) .

والدليل على أنه ابن أبي عمر ، أن مسلماً رواه في صحيحه عن محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني عن سفيان بن عيينة عن هشام كذلك . وقد ظن بعضهم أن العدني هو عبدالله ابن الوليد ، وأن سفيان هو الثوري ، وهو محتمل ، والله تعالى أعلم . ا. هـ^(٨٧) .

وقال الذهبي في كتاب العبر في سياق كلامه عن ابن أبي عمر ، قال : كان عبداً صالحاً^(٨٨) .

وقال في تذكرة الحفاظ : الحافظ المسند أبو عبدالله محمد بن بن يحيى بن أبي عمر ، حج سبعة وسبعين حجة وصار شيخ الحرم في زمانه ، وكان صالحاً عابداً ، لا يفتر عن العلوف^(٨٩) .

وقال ابن العماد : كان عبداً صالحاً خيراً ، وقال مسلم وغيره : هو حجة صدوق^(٩٠) .
وقال الزركلي : عالم بالحديث كان قاضي عدن وجاور بمكة وعاش طويلاً ، وحج سبعة وسبعين حجة ماشياً ، له المسند في الحديث^(٩١) .

وقال إسماعيل البغدادي : الحافظ أبو عبدالله محمد بن يحيى ، صار شيخ الحرم في زمانه^(٩٢) .

وقال ابن الأثير : كان ثقة^(٩٣) .

كما قال البيهقي : كان من جملة الحفاظ وأكابر العلماء^(٩٤) .

(٨٦) الحديث المذكور عند البخاري ، ذكره صاحب الفتح تحت رقم ٩٢٥ (ج ٢ : ٤٠٣) .

(٨٧) التهذيب (٩ : ٥٢٠) .

(٨٨) العبر (١ : ٤٤١) .

(٨٩) التذكرة (٢ : ٥٠١) .

(٩٠) الشُّلُوبَات (٢ : ٢٠٤) .

(٩١) الأعلام (٨ : ٣) .

(٩٢) هدية العارفين (٢ : ١٣) .

(٩٣) اللباب (٢ : ٣٢٨) .

(٩٤) مرآة الجنان (٢ : ٢٨٠) .

وقال عمر رضا كحالة : محدث مسند حافظ ، تولى مشيخة الحرم ، ومن آثاره المسند وكتاب الإيمان (٩٥) .

ولم أر أحداً من العلماء الذين ترجموا له من لأمه بشيء ، سوى ما ذكره ابن أبي حاتم عن أبيه حيث قال : كان رجلاً صالحاً ، وكان به غفلة ، ورأيت عنده حديثاً موضوعاً ، حدث به عن ابن عيينة ، وكان صدوقاً (٩٦) . وهذا القول لا يحيط من قدره الرفيع ، فقل من يسلم من العيوب لتعرض البشر لذلك . وكفى بالمرء كمالاً أن تعد معائبه ، وكفى بابن أبي عمر شرفاً أن روى عنه الإمام مسلم - وهو من هو - رحمه الله .

حيث أنه أكثر تلاميذه رواية عنه ، وقد تتبع ما رواه عنه في صحيحه فوجدته تسعة وثمانين ومائتي حديث ، وفي المقدمة حديث واحد .

كما روى عنه الترمذي في الجامع خمسة وستين ومائة حديث ، وروى عنه ابن ماجه سبعة عشر حديثاً ، ولا أدل على جلاله هذا الرجل وعظيم قدره ، من رواية هؤلاء الأعلام عنه . رحمه الله وجزاه عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء .

(٩٥) معجم المؤلفين (١٠٧: ١٢) .

(٩٦) الجرح والتعديل (١٢٤: ٨) .

الفصل الثالث

«عقيدته»

عاصر ابن أبي عمر الحركات العقائدية المنحرفة التي أشرنا إليها في فصل «الحالة العلمية في عصره» ومنها مذهب الاعتزال، الذي تبناه الخليفة المأمون، والمعتصم، والوائق، وحملوا الناس عليه، ويقع عهدهم من سنة (١٩٨-٢٣٢ هـ) ثم رفع الله هذه الفتنة بالخليفة المأمون، وكان الخلفاء المذكورون قد حملوا الناس على القول بخلق القرآن، ولا سيما العلماء منهم باعتبارهم قدوة للعوام، وأمر المأمون ببعث محمد بن سعد، ويحيى بن معين، وأبي حنيفة، وأبي مسلم مستملي يزيد بن هارون، وإسماعيل بن داود، وإسماعيل بن أبي مسعود، وأحمد بن إبراهيم الدورقي، إليه في الرقة من بغداد فأشخصوا إليه، فامتحنهم بخلق القرآن، فأجابوه - تأولاً - خوفاً من القتل، فردهم إلى بغداد، وسبب طلبهم أنهم أوفوا أولاً، ثم أجابوه تقية، كما طلب بعث أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح العجلي إليه في طرمس، لإصرارهما على رفض القول بذلك، فأشخصا إليه، ولكنه هلك قبل مثولهما بين يديه، وأعيدا إلى بغداد وتوفي محمد بن نوح في الطريق، رحمه الله، وثبت الله الإمام أحمد، حتى انتصر الحق^(٩٧)، ولم أر من ذكر أن علماء الحرمين ومنهم ابن أبي عمير قد امتحنوا في ذلك، كما لم أقف على أقوال له تدل على عقيدته، ولكن من الواضح أن عقيدته هي عقيدة السلف أهل السنة حيث أنه من رجال الحديث الذين اهتموا به اهتماماً بالغاً، وخلف لنا كتابه «المسند» ولكنه في حكم المفقود وكتابه «الإيمان»، الموجود بين أيدينا، وسمع منه كثير من علماء الحديث والعقيدة، مثل الإمام مسلم - الذي يعتبر من أكثر الرواة عنه -، كما أشرنا إلى ذلك في ترجمته، والإمام الترمذي، وابن ماجه، وغيرهم، وقد تولى مشيخة الحرم المكي في عصره.

(٩٧) البداية والنهاية (١٠: ٣٢٢).

ولم يقل أحد منهم أو من رجال الجرح والتعديل أن في عقيدته ما يشوبها، وقد رأيت
ما قالوه في فصل «ثناء العلماء عليه» وأن كتابه الإيمان من أقوى الأدلة على سلامة عقيدته،
رحمه الله وغفر له.

الفصل الرابع

«آثاره العلمية»

١- كتاب المسند .

٢- كتاب الإيمان ، الذي نحن بصدده .

فكتاب المسند في حكم المفقود ، ويقال أنه موجود في مكتبة دار العلوم الألمانية في المانية الشرقية .

وهذا غير مؤكد ، والاطلاع على تلك المكتبة من العسير لأنها في دولة شيوعية .

أما كتاب الإيمان فتوجد منه نسخة واحدة في المكتبة الظاهرية . مجموع ١٠٤ (من ص ٢٢٢ أ الى ٢٥٠ ب) في القرن الخامس .

ذكر هذا فؤاد سزكين في تاريخ التراث العربي (١/ ٢١٠) . والألباني في فهرس معلومات الظاهرية قسم الحديث برقم ١٣٤٦ .

وقد ورد ذكر المسند في كثير من الكتب التي تعنى بذلك ، فذكره السمعاني في كتابه الأنساب (٩: ٢٤٩) ، والسذهي في التذكرة (٢: ٥٠١) ، و الباقعي في مرآة الجنان (٢: ١٤٤) ، والبغدادي في هدية العارفين (٢: ١٣) ، وحاجي خليفة في كشف الظنون (١: ١٦٧٨) ، والزركلي في الأعلام (٨: ٣) ، وعبدالله الطيب أبو مخرمة في تاريخ ثغر عدن (١: ٢٣١) ، والفاسي في العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين (٢: ٣٨٧-٣٨٨) ، والسيوطي في طبقات الحفاظ (ص ٢١٨) ، وابن العماد في شذرات الذهب (٢: ١٠٤) ، والكتاني في الرسالة المستطرفة (ص ٦٦) ، والحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢: ٤٠٥) ، وعمر كحالة في معجم المؤلفين (١٢: ١٠٧) .

أما كتاب الإيمان فذكره ابن حجر في التهذيب (٢: ٣٢١) . عند ترجمة الحسن بن محمد بن الحنفية عند كلامه على ما نسب إليه من القول بالارجاء ، وفؤاد سزكين كما أشرت إليه في الصفحة السابقة ، وذكره رضا كحالة في معجم المؤلفين (١٢: ١٠٧) .

الفصل الخامس

«وفاته»

توفي - رحمه الله - بعد عمر حافل بالعمل الصالح والعلم النافع في مكة المكرمة بعد الصدر^(٩٨)، لأحدى عشرة بقية من ذي الحجة آخر سنة مائتين وثلاث وأربعين من الهجرة النبوية. وكان من أبناء التسعين رحمه الله تعالى. وقد ذكر وفاته في هذا التاريخ، الامام البخاري في التاريخ الكبير (١: ٢٦٥)، والصغير (ص ٣٣٥)، والقيصري الشيباني في كتابه الجمع بين كتابي أبي نصر الكلاباذي وأبي بكر الأصبهاني في رجال البخاري ومسلم (٢: ٤٧٧). وابن عساكر في المعجم المشتمل على ذكر أسماء شيوخ الأئمة النبيل (ص ٢٨٠)، والمزي في تهذيب الكمال (٣: ١٢٨٨)، والذهبي في تذكرة الحفاظ (٢: ٥٥١)، وفي العبر في بحر من بحر (١: ٤٤١)، والكاشف له أيضاً (٣: ١٠٧)، وابن كثير في البداية والنهاية (١٠: ٣٤٥) إلا أنه قال محمد بن عمر العدني وابن حجر في التهذيب (٩: ٥١٩)، والسيوطي في طبقات الحفاظ (ص ٢١٨) والفاسي في العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين (٢: ٣٨٨)، والسمعاني في كتابه الأنساب (٩: ٣٣٠)، والزركلي في الأعلام (٨: ٣) وإسماعيل البغدادي في هدية العارفين (٢: ١٣)، وحاجي خليفة في كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون (٢: ١٦٧٨) والكتاني في الرسالة المستطرفة (ص ٦٦) وفؤاد سركين في تاريخ التراث العربي (١: ٢١٠) وعمر رضا كحالة في معجم المؤلفين (١٢: ١٠٧) وقد وهم اليافعي في مرآة الجنان فجعله في وفيات عام عشرين وثلاثمائة (٢: ٢٨٠) وأشار إلى هذا الوهم الزركلي في الأعلام (٨: ٣) حيث قال: جعله اليافعي في مرآة الجنان في وفيات عام ٣٢٠ هـ وهو سهو قطعاً، يظهر ذلك من أخذه عن فضيل، وأخذ مسلم عنه، ولم يشبه إلى هذا صاحب تاريخ نجر عدن (ص ٢٣٠) طبعة إبريل فنقل الوفاة ٣٢٠ هـ عن

(٩٨) الصدر: بالتحريك وجوز المسافر من مقصده والشارية من الورود، يقال صدر يصدّر صدوراً وصدراً ومنه أخذت المهاجر ثلاث بعد الصدر، يعني بمكة بعد أن يقضي نسكه. النهاية (٢: ٢٥٥).

اليافعي . أ. هـ (٣: ٨) وهو كما قال الزركلي فإن المصادر التي أشرنا إليها تؤكد وفاته في عام ٢٤٣ هـ . وسماحه من فضيل بن عياض المتوفي سنة ١٨٦ هـ وقبل ١٨٧ هـ (٩٩) وقول ابن أبي عمر كما رواه عنه الترمذي : كان الحميدي أكبر مني بسنة (١٠٠) وقد توفي الحميدي رحمه الله في سنة تسع عشرة ومائتين كما أورده الذهبي في تذكرة الحفاظ (٤١٤: ٢) وغيره .

وأشار الذهبي في سير أعلام النبلاء (٩٦: ٩٧) أن ابن أبي عمر حينما توفي كان من أبناء التسعين . وهذا ما مر أنفاً من أوضح الأدلة على وهم اليافعي ، غفى الله عنا وعنه .

والغريب أن اليافعي ذكر في كتابه مرآة الجنان (١٤٤: ٢) في وفيات عام ٢٤٣ هـ ما فيه : مات فيها محمد بن يحيى بن أبي عمرو العدني ، الحافظ صاحب المسند روى عن فضيل بن عياض . أ. هـ . أما في وفيات عام ٣٢٠ هـ فقال (٢: ٢٨٠) وفيها أو قبلها أو بعدها توفي القاضي الحافظ محمد بن يحيى العدني قاضي عدن نزيل مكة ، سمع منه الإمامان الحافظان مسلم بن الحجاج وأبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي ، أخذ عن سفيان ابن عيينة الهلالي . . الخ ما ذكره . فأنت تراه جعله اثنين أحدهما توفي عام ٢٤٣ هـ والآخر ٣٢٠ هـ وقد بحثت في تلاميذ الفضيل بن عياض عن اسم محمد بن يحيى بن أبي عمرو العدني في تهذيب الكمال للزمري وغيره فلم أجد ذلك ، ولم أجد حافظاً في الكتب التي ذكرت الحافظ سوى ابن أبي عمر . وهذا من أقوى الأدلة على وهم اليافعي وخطأ تقسيمه . وتابع اليافعي في هذا الوهم والتقسيم ، ابن أبي مخرمة في كتابه تاريخ ثغر عدن فقال : توفي سنة ٣٢٠ هـ كذا في تاريخ اليافعي (٢٣١: ١) .

وكذلك ابن العماد في شذرات الذهب (٢: ١٠٤ و ٢٨٦) سلك طريق اليافعي في جعلها اثنين على النحو الذي ذكره .

أما الجعدي فذكر في طبقات فقهاء اليمن (ص ٧٢) أنه كان في المائة الثالثة بعد ظهور القرامطة . وهذا وهم أيضاً ، فإن القرامطة كان ظهورهم في سنة ٢٧٨ هـ .

(٩٩) التهذيب (٢٩٥: ٨) .

(١٠٠) الفائق (٢: ٢٦) .

قال ابن الجوزي في أحداث سنة ٢٧٨ هـ ما نصه: وفيها وردت أخبار قوم يعرفون
بالقرامطة^(١٠١). وقال ابن كثير في البداية والنهاية (١١: ٦١) في أحداث سنة ٢٧٨ هـ:
وفيها تحركت القرامطة^(١٠٢)

وفي هذه النصوص كفاية على صحة ما أثبتناه، إن شاء الله تعالى.



(١٠١) المنتظم (٥: ١١٠).
(١٠٢) وعرفهم قائلًا: وهم فرقة من الزنادقة الملاحدة أتباع الفلاسفة من الفرس الذين يعتقدون نبوة زرادشت ومزدك، وكانوا
يبحثون المحرمات، ثم هم بعد ذلك أتباع كل ناعق إلى باطل، وأكثر ما يفسدون من جهة الرافضة، ويدخلون إلى
الباطل في جهتهم، لأنهم أقل الناس عقولاً، ويقال لهم الاسماعيلية، لانتماسهم إلى اسماعيل الأعرج بن جعفر
الصادق، ويقال لهم القرامطة، قيل نسبة إلى قرمط بن أشعث البقار. انتهى.

الباب الثاني

«شيوخ المؤلف وتلاميذه»

(١٠٣) : «شيوخه»

- (١) إسحاق بن يوسف الأزرق .
- (٢) إسماعيل بن إبراهيم الصايغ .
- (٣) أيوب بن واصل .
- (٤) بشر بن السري .
- (٥) حسين بن علي الجعفي .
- (٦) حماد بن مسعدة .
- (٧) داود بن عجلان .
- (٨) سعيد بن سالم القداح .
- (٩) سفيان بن عيينة .
- (١٠) عبد الله بن رجاء المكي .
- (١١) عبد الله بن معاذ الصنعاني .
- (١٢) عبد الله بن يزيد المقرئ .
- (١٣) عبد الرحيم بن زيد العمي .
- (١٤) عبد الرزاق بن همام .
- (١٥) عبد العزيز الدراوردي .
- (١٦) عبد العزيز بن عبد الصمد .

(١٠٣) تهذيب الكمال (٣: ١٢٨٨) ، التهذيب (٩: ٥١٨-٥١٩) .

- (١٧) عبد العزيز بن أبي رواد.
- (١٨) عبد المجيد بن أبي رواد.
- (١٩) عبد الوهاب الثقفي.
- (٢٠) فرج بن سعيد بن علقمة الماري.
- (٢١) فضيل بن عياض.
- (٢٢) محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين.
- (٢٣) أبو معاوية: محمد بن خازم الضرير.
- (٢٤) محمد بن فضيل بن غزوان.
- (٢٥) محمد بن قيس الماري.
- (٢٦) محمد بن يحيى بن قيس الماري.
- (٢٧) مروان بن معاوية الفزاري.
- (٢٨) معتمر بن سليمان.
- (٢٩) معن بن عيسى.
- (٣٠) هشام بن سليمان المخزومي.
- (٣١) وكيع بن الجراح.
- (٣٢) الوليد بن مسلم.
- (٣٣) يحيى بن سليم الطائفي.
- (٣٤) يحيى بن عبد الملك بن عبد الحميد بن أبي عبيدة.
- (٣٥) يحيى بن أبي عمر العدني.
- (٣٦) يحيى بن عيسى الرمي.
- (٣٧) يزيد بن هارون.
- (٣٨) يعقوب بن جعفر بن أبي كثير.
- (٣٩) أبو سعيد مولى بني هاشم.

وقد حاولت معرفة أكثر من روى عنه من شيوخه وعملت إحصائية على ضوء ما وقفت عليه من كتب الحديث وفي كتاب الإبان الذي نحن بصددده، كما حاولت معرفة أكثر من روى عنه من تلاميذه على نهج معرفة أكثر من روى عنه من الشيوخ فتوصلت إلى أن أكثر من روى عنه من الشيوخ هم سفيان بن عيينة ومروان بن معاوية، وعبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي، وعبد العزيز بن محمد الدراوردي، وعبد الرزاق بن همام.

كما أن أكثر من روي عنه من تلاميذه هم: الإمام مسلم، والترمذي، وابن ماجه، وابن أبي عاصم، وراوي مسنده إسحاق بن أحمد بن نافع الخزاعي. واعتبرت أن هؤلاء هم أكثر من تأثر بهم وتأثروا به.

وتبعت سنن النسائي الصغرى «المجتبى» حديثاً حديثاً. فلم أجد فيها شيئاً مما رواه من طريق ابن أبي عمر، ويظهر أنه روى عنه في السنن الكبرى. والله أعلم.

٢- تلاميذه (١٠٤):

١- الإمام مسلم

٢- الترمذي

٣- ابن ماجه

٤- إبراهيم بن مهدي الابل

٥- أحمد بن عمرو الخلال المكي

٦- أبو سعيد أحمد بن محمد بن سعيد

٧- أحمد بن محمد بن موسى المكي

٨- إسحاق بن إبراهيم السبي

٩- إسحاق بن أحمد بن نافع الخزاعي المكي

١٠- إسحاق بن أحمد الفارسي

١١- بقي بن مخلد الأنديلي

١٢- أبو محمد جعفر بن شعيب النسفي

١٣- جمعة بن حامد النسفي الكرابسي

١٤- الحسن بن أحمد بن الليث الرازي

١٥- الحسين بن إسحاق التستري

١٦- أبو علي الحسين بن عبدالله بن شاذان السمرقندي

١٧- الحكيم بن معبد الخزاعي الأصبهاني

١٨- أبو يحيى زكريا بن داود الخفاف النيسابوري

١٩- أبو يحيى زكريا بن يحيى البزاز النيسابوري

(١٠٤) تهذيب الكمال (٣: ١٢٨٨)، التهذيب (٩: ٥١٩).

- ٢٠- زكريا بن يحيى السجزي
- ٢١- عبدالله بن صالح البخاري
- ٢٢- عبدالله بن محمد شيرويه النسابوري
- ٢٣- عبدالله بن محمد الصباح الراقي
- ٢٤- عبدالله بن محمد بن عمران الاصبهاني
- ٢٥- عبدالله بن محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني
- ٢٦- عثمان بن خرزاذ الأنطاكي
- ٢٧- علي بن عبد الحميد الغضائري
- ٢٨- محمد بن إسحاق الثقفي السراج
- ٢٩- محمد بن حاتم بن نعيم المروزي
- ٣٠- أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن مصعب
- ٣١- المفضل بن محمد الجندي
- ٣٢- أبو أحمد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد
- ٣٣- هلال بن العلاء الرقي
- ٣٤- أبو سعيد يحيى بن منصور الهروي الزاهد
- ٣٥- أبو حاتم الدارمي
- ٣٦- أبو حاتم الرازي
- ٣٧- أبو زرعة الدمشقي



القسم الثاني

دراسة الكتاب

Handwritten text in a decorative frame at the top of the page, possibly a title or header.

Handwritten text in the center of the page, possibly a main title or a section heading.

Handwritten text in a decorative frame at the bottom of the page, possibly a footer or a concluding note.

الفصل الأول

وفيه خمسة مباحث :

المبحث الأول وصف المخطوطة

الصفحة الأولى من هذه المخطوطة معنونة بالآتي : «كتاب الإيمان لابن أبي عمر العدني» وتحت العنوان سماع لعدة أشخاص ، في ٢٤ من شعبان سنة ٧٢٢ هـ ، واللوحه الأولى من المخطوطة عبارة عن صفحتين ، أ ، ب ، فالصفحة «أ» تحتوي سماعاً يتكون من ٢٧ سطراً في ١٩ رجب سنة ٧٢٢ هـ وذكر أن ممن قرأه الحافظ الذهبي «صاحب التصانيف المعروفة» ، والصفحة «ب» عنوان يقول فيه : «جزء فيه كتاب الإيمان عن أبي عبدالله بن محمد بن يحيى ابن أبي عمر المكي مما رواه عنه أبو أحمد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد رواية أبي علي محمد بن أحمد بن الحسن بن إسحاق الصواف عنه رواية أبي الفرج محمد بن عمر بن محمد بن يونس بن الجصاص ، عن أبي علي بن الصواف ، عن هارون بن يوسف عن ابن أبي عمر» ، هكذا العنوان ، وعلى صفحة العنوان سماعات كثيرة في جميع نواحي الصفحة ، وكتابتها دقيقة جداً ، وفي أعلى الصفحة عبارة «مسموع مصحح» . واللوحه الثانية هي بداية الكتاب ، وهي عبارة عن صفحتين أ ، ب ، وتبتدىء الصفحة «أ» بقوله : بسم الله الرحمن الرحيم ، رب يسر ، ثم تحتها قوله : أخبرنا أبو الفرج محمد بن عمر بن محمد ابن يوسف الجصاص ، قال أخبرنا أبو علي محمد بن أحمد بن الحسن بن إسحاق الصواف قرامة عليه وأنا أسمع قال أخبرنا أبو حامد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد فيما قرىء عليه وأنا أسمع ، قال : حدثنا أبو عبدالله محمد بن يحيى بن أبي عمر المكي ، قال روى عبدالله بن وهب المصري ، عن أسامة بن زيد ، قال حدثني ابن شهاب . . الخ ، ما جاء فيه ، وهو الأول من أحاديث الكتاب .

وموضوع أمام اسم «أبو حامد» في الحاشية «أبو أحمد» ومعلم على اسم أبي حامد بعبارة التصحيح، وكلما ورد اسم «أبي حامد»، وضع أمامه في الحاشية «أبو أحمد» تصحيحاً له.*

وتتكون صفحات الكتاب بالعناوين والساعات من ٣٨ صفحة، منها أربع صفحات عناوين وساعات و ٣٤ صفحة هي صفحات أحاديث الكتاب، وكل صفحة من هذه الصفحات تتكون من ٢٢ سطراً في أغلب الأحيان وبعضها ٢٣ سطراً، وعدد كلمات السطر إحدى عشرة كلمة في أكثر الأحيان ومقاس المخطوطة ١٨ × ١٤ سم تقريباً، وهي مكتوبة بخط قريب من خط الرقعة، وقراءتها متعبة وكلماتها غير مضبوطة كما أن الأحرف غير معجمة، وعلى بعض الصفحات ساعات يتفاوت تاريخها وه من سنة ٤٠٨ هجرية فما بعد ولكن بعض هذه الساعات تصعب قراءتها جداً لصغر حروفها وتداخلها، وعلى الصفحة الأخيرة ساعات متداخلة ودقيقة جداً وبعد نهاية الكتاب صفحة ساعات تصعب قراءة الجزء الأعظم منها ولكن تاريخ بعضها في جمادى الأولى من سنة ٤٨٨ هـ ويوم الجمعة الرابع عشر من ذي القعدة سنة ٤٨٨ هـ.

ويتكون الكتاب من أحاديث وآثار، ومجموعها واحد وثمانون مائتين حديث واثراً، وليس فيها خلاف ذلك، والمؤلف يسرد الأحاديث والآثار بأسانيداً سرداً بدون تبويب شأنه شأن كثير من المحدثين، ويجعل علامة وقف عند نهاية كل قول.

وليس في الكتاب أي قول مما تكلم به ابن أبي عمر عن نفسه، والذي يظهر أن هذه المخطوطة هي النسخة القديمة نظراً لتفاوت خطوط الساعات التي عليها واختلافها مما يدل على تباعد أزمانها، وقد بحثت فلم أعرثر إلا على هذه النسخة الفريدة، وصورت صورة من أصلها الموجود في المكتبة الظاهرية بدمشق برقم ١٣٤٦ في المجموع ١٠٤ من ص ٢٣١-٢٥١.



المبحث الثاني اثبات نسبة الكتاب لابن أبي عمر

إن مما يثبت صحة نسبة هذا الكتاب إلى عماد بن أبي عمر العدني الأمور التالية:-

أولاً: ما جاء في الورقة الأولى والثانية من المخطوطة: حيث جاء في الورقة الأولى

* و «أبو أحمد» هو هارون بن يوسف بن هارون، مترجم له في تاريخ بغداد (٢٩: ١٤)، وقد صححناه في متن الكتاب في المواضع التي ورد فيها دون الإشارة إلى ذلك في التعليق، فليعلم.

النص التالي : «كتاب الإيمان لابن أبي عمر العدني» . وفي الورقة الثانية «جزء فيه كتاب الإيمان عن أبي عبد الله محمد بن يحيى بن أبي عمر المكي ، مما رواه عنه أبو أحمد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد ، رواية أبي علي بن محمد ابن أحمد بن الحسن بن إسحاق الصواف عنه ، رواية أبي الفرج محمد بن عمر ابن محمد بن يونس بن الجصاص ، عن أبي علي بن الصواف عن هارون بن يوسف عن ابن أبي عمر» .

ما أورده الحافظ ابن حجر في التهذيب (٢ : ٣٢١) من أن من مؤلفات محمد ابن يحيى بن أبي عمر العدني «كتاب الإيمان» . وما أورده - فؤاد سزكين في تاريخ التراث العربي (١ : ٢١٠) ، ورضا كحالة في معجم المؤلفين (١٢ : ١٠٧) .

ما ذكره الحافظ ابن حجر في التهذيب (٢ : ٣٢١) في معرض دفاعه عن الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب المعروف أبوه بـ «ابن الحنفية» ردا على من قال فيه أنه أول من تكلم بالارجاء ، وقد دافع عنه بأن الإرجاء الذي تكلم فيه الحسن ليس الإرجاء المذموم عند أهل السنة فقال : «المراد بالإرجاء الذي تكلم فيه الحسن بن محمد غير الإرجاء الذي يعيبه أهل السنة المتعلق بالإيمان ، وذلك أني وقفت على كتاب الحسن بن محمد المذكور ، أخرجه ابن أبي عمر العدني في كتاب الإيمان له في - آخره . قال : حدثنا إبراهيم بن عيينة عن عبد الواحد بن أيمن قال : كان الحسن بن محمد يأمرني أن أقرأ هذا الكتاب على الناس : أما بعد فإننا نوصيكم بتقوى الله . . . فذكر كلاماً كثيراً في الموعظة والوصية بكتاب الله واتباع مافيه ، وذكر اعتقاده ثم قال في آخره : ونوالي أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ونجاهد فيهما لأنهما لم تقتل عليهما الأمة ، ولم تشك في أمرهما ، ونرجى من بعدهما من دخل في الفتنة ، فنكل أمرهم إلى الله . . . الخ . فمعنى الذي تكلم فيه الحسن أنه كان يرى عدم القطع على إحدى الطائفتين المقتلتين في الفتنة بكونه مخطئاً أو مصيباً فكان يرى أنه يرجى الأمر فيهما . . الخ » انتهى .

وهذا الأثر الذي ذكره الحافظ ابن حجر موجود بسنده ومثله بطوله في آخر الكتاب الذي بين أيدينا ، وليس بعده في الكتاب إلا حديث واحد ، وقد

رقمته برقم ٨٠ وهو من ورقة رقم ١٧ - أ - إلى حوالي منتصف ورقة ١٩ - ب - من المخطوطة.

وهذا من أقوى الأدلة على صحة نسبة هذا الكتاب إلى ابن أبي عمير.

رابعاً:

وجود أحاديث في هذا الكتاب رويت بنصها وأسانيدها عن ابن أبي عمير في بعض كتب الحديث وهذه الأحاديث هي: «إذا رأيت الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالإيمان» رواه الترمذي عنه^(١٠٥) وهو برقم ٢ في هذا الكتاب، وحديث «بني الإسلام على خمس» رواه الترمذي^(١٠٦) عنه وهو برقم ١٨، وحديث «أن الرسول ﷺ مرّ برجل وهو يعظ أخاه في الحياء» رواه الترمذي عنه^(١٠٧) وهو برقم ٤٤، وحديث «ما من أحد لا يؤدي زكاة ماله إلا مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع» رواه ابن ماجه عنه^(١٠٨) وهو برقم ٧٣، وحديث «أن النبي ﷺ بعث معاذ بن جبل إلى اليمن» رواه عنه مسلم^(١٠٩) وهو برقم ٧٦.

وهذه الأمور تثبت صحة نسبة هذا الكتاب إليه مما لا يدع مجالاً للشك في ذلك.



المبحث الثالث: نقد الكتاب، ومقارنته بكتب بعض معاصريه

لقد سلك ابن أبي عمير في تأليف كتابه الإيمان، طريقة أسلافه المحدثين، حيث كانوا يوردون النصوص الشرعية من القرآن الكريم، ومن السنة المطهرة، وأقوال الصحابة، والتابعين، بأسانيدها، للدلالة على إثبات عقيدة أهل السنة والرد على مخالفينهم، إلا أنه كان يسرد الأحاديث سرداً بدون تبويب لما تدل عليه، أو مراعاة لذلك، وبدون أن يعلق عليها، أو يذكر وجه الدلالة منها، اكتفاء بما تدل عليه.

(١٠٥) برقم ٢٦١٧ ج ١٢/٥، كتاب الإيمان، باب ما جاء في حرمة الصلاة.

(١٠٦) برقم ٢٦٠٩ ج ٥/٥، كتاب الإيمان، باب ما جاء «بني الإسلام على خمس».

(١٠٧) برقم ٢٦١٥ ج ١١/٥، كتاب الإيمان، باب ما جاء «الحياء من الإيمان».

(١٠٨) برقم ١٧٨٤ ج ١/٥٦٨، كتاب الزكاة، باب «التغليظ في حبس الزكاة».

(١٠٩) برقم ٣٠ ج ١/٥١، كتاب الإيمان، باب «الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام».

وبدراستي لهذا الكتاب تبين لي أنه يورد النصوص إيراداً لا يقصد منه ترتيب ما تدل عليه، وإنما يريد منها مجرد إثبات مذهب أهل السنة والجماعة، والرد على المذاهب المخالفة، بها تدل عليه من مسائل باب الإيمان.

والنصوص التي أوردتها، قد اشتملت على كثير من أبواب الإيمان، ويتضح ذلك جلياً في الأبواب التي وضعتها لها، اقتباساً من كتب السنة التي خرجتها منها.

وإذا قارنا مسلك ابن أبي عمر في هذا، مع مسلك من ألف في الإيمان من طبقته، ثابري عبيد القاسم بن سلام (١٥٧ - ٢٢٤ هـ) والحافظ أبي بكر بن أبي شيبة (١٥٩ - ٢٣٥ هـ) نجد أن مسلكهم في ذلك متقارب بل إنه يماثل أبا بكر في منهجه، ويقوق أبا عبيد في بعض مسلكه.

فأبو بكر بدأ كتابه بعنوان قال فيه: «ما ذكر في الإيمان» وبدأ بحديث معاذ بن جبل، حيث قال: «أقبلنا مع رسول الله ﷺ من غزوة تبوك، فلما رأيته خالياً، قلت: يا رسول الله، أخبرني بعمل يدخلني الجنة قال: «بخ، لقد سألت عن عظيم، وهو يسير على من يسره الله عليه»^(١١٠) تقيم الصلاة المكتوبة، وتؤدي الزكاة المفروضة، وتلقى الله لا تشرك به شيئاً، أولاً أدلك على رأس الأمر، وعموده، وذروة سنامه؟ وأما رأس الأمر فالإسلام، من أسلم سلم، وأما عموده فالصلاة، وأما ذروة سنامه، فالجهاد في سبيل الله»^(١١١).

ثم أورد أحاديث مرفوعة وموقوفة بأسانيدها، بلغت تسعة وثلاثين ومائة، تحت هذا العنوان بدون تبويب لما تدل عليه، ويدون ترتيب لما يفهم منها من أحكام حيث قد يأتي بحديث في أول الكتاب يدل على حكم معين في باب الإيمان، ثم يأتي بعد ذلك - بكثير - بحديث آخر للدلالة على ذلك الحكم، وهكذا.

ومن ذلك ما أورده عن القول - بكفر تارك الصلاة - حيث ذكر حديث الرسول ﷺ «بين العبد والكفر ترك الصلاة» في أول الكتاب، ورقمه الألباني برقم (٤٤) ثم جاء بقول عمر رضي الله عنه «لاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة» تحت رقم (١٠٣) ثم قول علي رضي الله عنه «من لم يصل فهو كافر» برقم (١٢٦) ثم قول عبدالله بن شقيق - حاكياً مذهب السلف بحق تارك الصلاة - «أنهم كانوا يقولون: تركها كفر» برقم (١٣٧). وبين هذا الحديث والآثار، أحاديث وآثار تدل على أحكام أخرى لا علاقة لها بحكم ترك الصلاة.

(١١٠) «عليه» غير موجودة في الأصل، والتصحيح من الجامع للترمذي.

(١١١) صححه الألباني بطرقه وقد أخرجه الترمذي (١٢: ٥) مطولاً من طريق ابن أبي عمر، وقال: «حديث حسن صحيح».

ومن ذلك أيضا نفي الإيمان عن الزاني، أورد ما يدل على ذلك في مواضع متباعدة.

وقد اكتفى بالنقول التي أوردها، دون أن يعلق عليها، ولم يذكر أي مذهب من المذاهب المخالفة لمذهب أهل السنة، كما أنه لم يتحدث عن نفسه بشيء، سوى ما ذكر في الصفحة الأخيرة من الكتاب، حيث قال: «قال أبو بكر: الإيمان عندنا قول وعمل ويزيد وينقص». وختم كتابه به.

وهذا المنهج الذي نهجه، هو ذات المنهج الذي سلكه خلفه محمد بن أبي عمر في كتابه المذكور.

أما أبو عبيد فقد بدأ كتابه بمقدمة قيمة بعد أن عنوان بعنوان قال فيه «باب نعت الإيمان في استكمال درجاته» بدأ قائلا: «أما بعد، فإنك تسألني عن الإيمان، واختلاف الأمة في استكمال درجاته ونقصه، وتذكر أنك أحببت معرفة ما عليه أهل السنة من ذلك، وما الحجة على من فارقهم فيه، فإن هذا رحمك الله خطب قد تكلم فيه السلف، في صدر هذه الأمة، وتابعيها ومن بعدهم إلى يومنا هذا، وقد كتبت إليك بما انتهى إلي علمه من ذلك مشروحا ملخصا، وبالله التوفيق».

ثم قال: «اعلم - رحمك الله - أن أهل العلم والعناية بالدين، اختلفوا في هذا الأمر فرقتين، فقالت إحداهما: الإيمان بالإخلاص لله بالقلوب وشهادة الألسنة وعمل الجوارح. وقالت الأخرى: بل الإيمان بالقلوب والألسنة، فأما الأعمال فإنها هي تقوى وبر، وليست من الإيمان. وإنا نظرنا في اختلاف الطائفتين، فوجدنا الكتاب، والسنة، بصدقان الطائفة التي جعلت الإيمان بالنية والقول والعمل جميعا، وينقيان ما قالت الأخرى».

ثم أخذ أبو عبيد بورد الآيات القرآنية الدالة على أن العمل من الإيمان، وأنه يزيد وينقص، ويوضح وجه الدلالة منها، بعبارة واضحة موجزة، ثم شرع بعد ذلك في إيراد الأحاديث والآثار الدالة على ذلك.

وبدأ بحديث وفد عبد القيس، وركز في جميع ما أورده على إثبات دخول الأعمال في معنى الإيمان، وزيادة قواعد الإيمان وتعددتها، وأن نزول الفرائض بالإيمان كان متفرقا، فكلما نزلت واحدة، ألحق رسول الله ﷺ عددها بالإيمان، ثم كلما جدد الله له منها أخرى زادها في العدد، حتى جاوز ذلك السبعين كلمة، وأشار إلى أن الإيمان منازل ودرجات بعضها فوق بعض.

ثم أعقب هذا الباب بسبعة أبواب هي :-

باب الاستثناء في الإيمان، وباب الزيادة في الإيمان والانتفاص منه، وباب تسمية الإيمان بالقول دون العمل، وباب من جعل الإيمان المعرفة بالقلب وإن لم يكن عمل، وباب ذكر ما عاتب به العلماء من جعل الإيمان قولاً بلا عمل وما نهوا عنه في مجالستهم، وباب الخروج من الإيمان بالمعاصي، وباب ذكر الذنوب التي تلحق بالكبائر بلا خروج من الإيمان.

وأورد تحت هذه الأبواب ما يناسبها من الآيات والأحاديث والآثار، وقد بلغ مجموع الأحاديث والآثار ثمانية وثمانين، منها تسعة وخمسون معلقة بدون إسناد، وتسعة وعشرون بأسانيدها.

وأوضح وجه الدلالة منها على إثبات مذهب أهل السنة وبطلان مذهب مخالفينهم. وقد كان جيداً في استنباط ذلك.

وبما أن عمل البشر معرض للقصور فقد كان - رحمه الله - يورد بعض الأحاديث والآثار المعلقة، وكانت طريقة علماء الحديث أن يرووا الأحاديث بأسانيدها، ليتمكن المطلع من الحكم عليها بما تستحقه من صحة أو ضعف، على ضوء الضوابط والمقاييس الموضوعة لذلك.

وهذه هي الوسيلة الوحيدة التي يمكن لطالب العلم أن يعرف ما قاله النبي ﷺ وما لم يقله، وما قال الصحابة والتابعون وما لم يقولوه.

وقد سلك ابن أبي عمير في كتابه الإيمان هذه الطريقة المثل، فهو لم يورد في كتابه أي حديث أو أثر إلا بسنده إلى قائله. ليجعل المطلع على بصيرة من الحديث صحة وضعفاً.

وبذلك فاق أبا عبيد، كما فاقه بشمولية الأحاديث التي أوردتها كثيراً من أبواب الإيمان وإن كان بعض ما أورده فيه ضعف شديد، بينما اقتصر أبو عبيد على إيراد ثمانية أبواب فقط.

إلا أن أبا عبيد فاق ابن أبي عمير بإيضاح وجه الدلالة من النصوص التي أوردتها بأسلوب علمي بليغ، ويتضح من خلال الاستقراء والتتبع أن هذه الكتب الثلاثة بعضها مكمل للآخر، والله أعلم.

المبحث الرابع : نماذج من السماعات

السماع الذي على الورقة الأولى «أ»

سمع هذا الجزء على الشيخ رشيد الدين أبي الفضل إسماعيل بن أحمد بن الحسين العراقي بإجازته من الحافظ أبي ظاهر أحمد بن محمد بن أحمد السلفي عن أبي ياسر محمد بن عبد العزيز الحياط عن أبي الفرج الخصاص بسنده ، أوله بقراءة إبراهيم بن داود بن ظافر الفاضلي منصور بن سليمان بن يوسف البعلبكي وكاتب السماع في الأصل علي بن بلبان الناصري وآخرون يوم الاثنين الثالث عشر من صفر سنة إحدى وخمسين وستمائة بالكلاية من جامع دمشق ، وسمعه على الشيخ الجليل الرئيس الكبير عماد الدين أبي عبد الله منصور ابن سليمان بن يوسف بن محبوب البعلبكي الكاتب بسنده المذكور بقراءة الإمام الحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي الإمام شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن علي الرقي وأبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي بكر بن عبد الله الجزولي ومحمد بن محمد بن عبد الله بن المغربل وعبد الرحمن بن يحيى بن الإمام زين الدين عبد الله ابن مروان الفارقي ، وكاتب السماع يوسف بن الزكي عبد الرحمن بن يوسف المزني وولده عبد الرحمن وزينب وعمهن عبد الرحمن المذكور وأخته خديجة وصح ذلك في يوم الأحد التاسع من رجب سنة اثنين وعشرين وسبعمائة .

بدار الحديث الأشرفية بدمشق ، وأجاز لهم ما يروونه . انتهى .



ومن السماعات التي في ذيل الورقة «ب»

سمع جميع هذا الجزء من الشيخ الجليل أبي الحسن علي بن الحسين بن علي بن أيوب البزار رضي الله عنه ، ولده الشيخ أبو محمد سعد الله ، بقراءة الشيخ أبي البركات عبد الوهاب ابن المبارك بن أحمد الأنطاقي . والأستاذ مخلص بن عبد الله الحبشي خدام القاضي الأجل أبي جعفر بن الدامغاني ، والشريف أبو منصور عبد الرزاق بن هبة الله بن عبد الرزاق الأنصاري وإبراهيم بن سليمان السوردي ومحمد بن أحمد بن محمد الرحبي وذلك في يوم الأربعاء السادس والعشرين من ذي القعدة من سنة ثمان وثمانين وأربعمائة . انتهى .



سماع أبي عبدالله الحسين بن علي بن أيوب البزار وابنيه أبي طاهر أحمد وأبي الحسن
علي نفعهم الله به آمين . انتهى .

« صار ملكاً وسماعاً لأحمد بن الحسين المقدسي » انتهى .

وعلى الورقة ١٤ السماع التالي

سمع جميع كتاب الإيمان من الشيخ أبي يامر محمد بن عبدالعزيز بن عبدالله الحياط
رحمه الله بقراءة الشيخ أبي الغنيم عبدالله بن محمد الرويدستي ، الشيخ أبو بكر بن أحمد بن
الحسين بن إقبال المقدسي وأخوه المبارك وأبو محمد عبدالكريم بن أحمد بن حمزة الهمداني ،
وكانت السماع صاحب النسخة سعد الله بن علي بن الحسين بن أيوب البزار وذلك في ربيع
الأول من سنة تسعين وأربعمائة . انتهى .

المبحث الخامس : منهج التحقيق

عندما اخترت تحقيق كتاب الإيمان للحافظ محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني ،
طلعت أبحت في المكتبات وفهارس المكتبة المحلية والعالمية رجاء أن أعثر على أكثر من نسخة
من ذلك الكتاب ، ولكن بعد البحث الدؤوب لم يتيسر لي العثور على شيء ، سوى النسخة
المسجلة في المكتبة الظاهرية بدمشق ، ولما يئست من العثور على نسخة أخرى ، قمت
بسحب صورة من تلك النسخة واعتبرتها نسخة فريدة ، ثم قمت بنقلها وصححت ما
وجدت فيها من أخطاء إملائية ، وأشارت إلى أصل الكلمة في ذيل الصفحة ، وأغلب
الأخطاء الشائعة في المخطوطة هي إبدال الألف الممدودة بالألف اللينة ، وما عدى ذلك فهو
ليل

كما كثر فيها حذف همزة الألف الممدودة مثل « جاء و السماء ، النساء » ونحوها ،
قمت بإثباتها .

كما أنه لا يوجد على حروف المخطوطة تعجيم إلا قليلاً فأنبت ذلك ، وشرحت
الكلمات الغريبة وضبطتها ، واعتمدت في إثباتها على كتب مفردات اللغة لاسيما النهاية لابن

الآثار، كما ضبطت أسماء بعض الأعلام التي تحتاج إلى ضبط.
والرجال الذين لا يذكرون في التقريب لابن حجر فاذكر ما قيل فيهم، في كتب
الرجال الأخرى.

أما الآيات القرآنية الواردة في المخطوطة - وهي قليل - فإني أشير إلى مواضعها من
سورها.

أما ما كان من الأحاديث والآثار، فإني أخرجها من المصادر التي ذكرتها سواء
من الصحاح أو السنن أو المسانيد والمعاجم، أو غيرها، وما وجدت في هذه كلها
أخرجته منها، وأشرت إلى موقعه بما ينضبط به، وإذا لم أجده بلفظه ووجدته قريباً منه
لفظاً أو معنى أشرت إليه، وأقوم بالحكم على سند ابن أبي عمير إن أمكن، وقد لا
أذكر الحكم على المتن لأن الحكم عليه تابع للحكم على سنده، بغض النظر عما عدى
ذلك، وبعد إيرادي لتوابعه وشواهد - إن وجدت - أذكر الحكم على التوابع والشواهد
على ضوء الحكم على رجالها، بما قبل فيهم، وإذا كانت هذه التوابع أو الشواهد،
يقوي بعضها بعضاً مع سند حديث المتن فإني أشير إليه.

ثم بعد إكمال تخريج حديث الباب أعقب عليه في أغلب الأحيان بتعليق قصير أذكر
فيه ما يدل عليه الحديث في باب الإيمان، وهو عبارة عن شاهد الحديث للباب الذي وضعت
له، وقد يكون الشاهد لأكثر من حديث إذا اندرجت تحت باب واحد.

وكما ذكرت في وصف المخطوطة فإن أحاديثها وآثارها سردت سريداً بدون تبويب أو
ترتيب لما تدل عليه، لذلك فقد وضعت لها أبواباً وعنواناتها بما يناسبها، ووضعت هذه
العناوين في جانب الصفحة بين معقوفتين، لأنها خارجة عن متن المخطوطة واقتبست هذه
العناوين من الأبواب التي وجدت الحديث مدرجاً تحتها في كتب السنة. والذي لم أجده له
تخرجياً أضع عنوانه على ضوء ما فهمته منه، وبذلك احتوت المخطوطة على ثمانية وأربعين باباً
جرى وضع فهرس لها في آخر الكتاب.

وختمت الكتاب بفهرس للأحاديث وآخر للآثار مرتبة على حروف المعجم، وفهرسة
للأبواب، وآخر للأعلام على حروف المعجم أيضاً. ثم بفهرس للأعلام الذين ورد ذكرهم
في الدراسة.

وبما أن أعمال البشر، لا تخلو من القصور والنقص كما أن ملكاتهم وأفهامهم مداركهم
تختلف اختلافاً كبيراً، فإني أعترف بقصورى وعجزى وأني لم أعط هذا الكتاب حقاً، سواء

في مجال التحقيق، أو الدراسة، أو الاستنباط، إلا أن عزائي في ذلك عدم ادخاري شيئاً
من طاقتي وجهدي ومعرفتي، فما كان فيه من خطأ فهو مني ومن الشيطان، وما فيه من صواب
فهو من الله وحده.

وبما أن الناقد بصير فإنني بكل صدق وارتياح - أكرر مقولة الفاروق - رضي الله عنه
رحم الله امرأً أهدي إلى عيوي.

وختاماً أسأل الله عز وجل أن يعلمنا ما جهلنا ويذكرنا ما نسينا وينفعنا بما علمنا، وأن
لا يكلنا إلى أنفسنا طرفة عين، إنه ولي ذلك والقادر عليه. وصلى الله على محمد وآله وصحبه
وسلم.



کتاب الامان لابنای محمد العدي

جميع هذه كتاب من شجرة دماء الصديقين وبنو ابي عبد الله
 منصور بن ابي عمير وبنو العبد المذنب بنو محمد بن ابي عمير بن ابي طالب
 من بني نضر بن عبد الله بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف
 بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر
 بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان
 وبنو هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب
 بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر
 بن نزار بن معد بن عدنان وبنو عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي
 بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة
 بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وبنو عبد
 المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب
 بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار
 بن معد بن عدنان وبنو عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة
 بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة
 بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وبنو عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف
 بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة
 بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وبنو عبد المطلب
 بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك
 بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

(خلاص الكتاب)

شهم هذا الجرح السحر سبيل الذين في
 اسمعيل من اهل رسول كمن الحرام في ما جاء به اركان
 اى طاهر احمد بن محمد بن عبد الله الشافعي عزاءى طاهر محمد
 عبد الله العزيز بن القياط عزاءى الغنيج الغنجان
 بسببه اوله بقره ابو همام في اودو بنطاف
 العاضلي منصرف ورس سبيلين من يوسف المعلى
 وكان في الشافعي في اهل عزاءى بنطاف الماشي
 واخبر من يورى الامين الامين في ما جاء به من
 اهدى وجهين من ما الكلا شمر جان من
 وشهد على السبح الجليل الوردى الجدين
 هذا الوردى عبد الله محمود بن سبيلين من يوسف
 من كسبوا المعلى الكاتب لستعاه الملك في
 بغيره اهل سام اى كلف شمس الدين عبد الله
 محمد بن احمد بن عبد الله اهل سام سبيلين من
 عبد الله محمد بن احمد بن عبد الله اهل سام
 محمد بن عبد الله بن اهل سام عبد الله اهل سام
 و محمد بن عبد الله بن اهل سام عبد الله اهل سام
 بن عبد الله بن اهل سام عبد الله اهل سام
 الكافى وكان في السماع يوسف بن الماشي
 عبد الله محمد بن عبد الله اهل سام عبد الله اهل سام
 وزاد و محمد بن عبد الله اهل سام عبد الله اهل سام
 وضع ذلك من الامه الماشي من غنيمه اهل سام
 هذا المحدث الاسبق واهل سام عبد الله

الفصل الثاني
تحقيق الكتاب



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- باب في القتال على كل ركن من أركان الإسلام

١- أخبرنا أبو الفرج محمد بن عمر بن محمد بن يونس الجصاص^(١)، قال أخبرنا أبو علي محمد بن أحمد بن الحسن بن إسحاق الصواف^(٢) قراءة عليه وأنا أسمع قال أخبرنا أبو أحمد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد^(٣)، قرئ عليه وأنا أسمع قال: حدثنا أبو عبدالله محمد بن يحيى بن أبي عمر المكي^(٤) قال أخبرنا عبدالله بن وهب المصري عن أسامة بن زيد قال: حدثني ابن شهاب عن حنظلة بن علي الأسلمي قال: بعث أبو بكر الصديق خالد بن الوليد وأمره أن يقاتل الناس على خمس فمن ترك واحدة منهن قاتله عليها كما يقاتله على الخمس على: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً

(١) محمد بن عمر بن محمد بن يونس، أبو الفرج المعروف بابن الجصاص، وكان ثقة (٤٢٧-٣٤٩ هـ) تاريخ بغداد (٣٧: ٣)، الأنساب للسمعاني (٢٨٣: ٣).

(٢) محمد بن أحمد بن الحسن بن إسحاق بن إبراهيم بن عبدالله أبو علي المعروف بابن الصواف، وكان ثقة مأموناً من أهل النجف، (٢٧٠-٣٥٩ هـ) تاريخ بغداد (١: ٢٨٩).

(٣) هارون بن يوسف بن هارون بن زياد، أبو أحمد المعروف بابن المقرئ الشطوي وكان ثيباً (٣٠٣ هـ) تاريخ بغداد (١٤: ٢٩)، وانظر التهذيب (٩: ٥١٩).

(٤) المؤلف سبقت ترجمته وسأاتي أسانيد الكتاب جميعها هكذا: «أخبرنا محمد بن أحمد حدثنا محمد بن محمد بن يحيى هو الأصنف فليعلم».

رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم شهر رمضان، وحج البيت^(٥).

٢- باب الصلاة من الإيمان

٢- أخبرنا محمد قال أخبرنا أبو أحمد قال حدثنا محمد قال حدثنا عبد الله بن وهب المصري عن عمرو بن الحارث عن دراج أبي السمع عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيتم الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالإيمان، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَغْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمْنٍ بِاللَّهِ﴾ الآية [التوبة: ١٨]»^(٦).

٣- أخبرنا محمد قال أخبرنا أبو أحمد قال حدثنا محمد قال حدثنا عبد العزيز الدراوردي عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه، عن كعب الأحبار، قال قال: اختار الله البلاد،

(٥) إسناده الحديث منقطع، لأن حنظلة توفي بعد المائة وأبو بكر الصديق رضي الله عنه توفي سنة ١٣ هـ. ولم يجد فيها وقت عليه من المراجع من ذكر أن حنظلة أدرك أبا بكر رضي الله عنه. وقد أخرجه أحمد في كتاب الإيمان وجامع الإيمان (ورقة ١٠٤) من طريق ابن لهيعة عن أسامة بن زيد به بلفظ مغارب.

وفي هذا الأثر دلالة على أن الإيمان يشمل الأعمال، وأن ترك ركن من أركان الإسلام تنافي كمال الإيمان الواجب، وتركه جحوداً بنافي الإيمان بالكلية. ويستحق عليه القتل.

(٦) سند الحديث متصل، وفيه دراج ضعفه بعضهم ووثقه يحيى بن معين ١٥٥/٢ - لكن قال الأجرى عن أبي داود أحاديث مستقيمة إلا ما كان عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد، التهذيب ٢٠٨/٣، قلت: وهذا أحدها. والحدِيث أخرجه الترمذي برقم ٢٦١٧ من ١٢ ج ٥ كتاب الإيمان، باب ما جاء في حرمة الصلاة، المصنف بسنده. وقال: «هذا حديث غريب حسن».

وكل من أحمد في المسند (٦٨: ٣) وابن ماجه (٨٠٢)، باب لزوم المساجد وانتظار الصلاة (٢٦٣/١) من طريق عمرو بن الحارث، به.

والحاكم في المستدرک (٢١٢: ١)، في كتاب الصلاة. بطريقين كليهما من طريق عبد الله بن وهب المصري، به. وقال: «إن شيخي الصحيح لم يخرجاه». وقال: «إنه صحيح». ووثقه الذهبي وقال وفيه دراج كثير المتكبر.

ورواه الدارمي برقم ١٢٢٦ باب المحافظة على الصلوات (٢٢٢: ١) من طريق دراج، به، وقال محقق سنن الدارمي: «رواه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما».

قال عبد القادر الأنطاقي في تكملة على الحديث في جامع الأصول (٢٤٢: ١): «وقد حسنه الترمذي وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم».

• وفي الحديث دلالة على أن الصلاة وعمارة المساجد بالبناء والدعاء والاعتكاف من الإيمان وهي عمل من الأعمال، فدل أن الأعمال تدخل في معنى الإيمان، ولا يدل على ذلك من قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِتَائَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالْأَشْيَاءِ لَرؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾، [البقرة: ١٤٣].

فأحب البلاد إلى الله تعالى البلد الحرام، واختار الله الشهور فأحب الشهور إلى الله شهر الحرام^(٧) وأحب هذه الأشهر إلى الله ذو الحجة، وأحب ذي الحجة إليه العشر الأول واختار الأيام، فأحب الأيام إلى الله يوم الجمعة، واختار الليالي فأحب ليلة إلى الله ليلة القدر، واختار الساعات، فأحب الساعات إلى الله، ساعات الصلوات المكتوبات، واختار الكلام، فأحب الكلام إلى الله لا إله إلا الله، والله أكبر، وسبحان الله، والحمد لله^(٨)، فمن قال لا إله إلا الله فهي كلمة الإخلاص، كتب له عشرون حسنة، ومحي عنه عشرون سيئة، ومن قال: الله أكبر، كتب له عشرون حسنة ومحي عنه عشرون سيئة، ومن قال سبحان الله، فإن الله لما خلق كل شيء واستوى على حرفي سيئته، ومن قال الحمد لله، كتب له ثلاثون حسنة ومحي عنه ثلاثون سيئة^(٩)، ومن أقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان، وأحب لله، وأبغض لله، وأعطى الله، ومنع الله فقد استكمل الإيمان^(١٠).

- (٧) هكذا في المخطوط، ولعل صوابه، الأشهر الحرم.
- (٨) انظر ما ذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٣٦/٣ عن كتب الأخبار مرفوعاً - مع اختلاف في بعض الألفاظ - كقوله: «البلدان» بدل «البلاد»، «والزمان» بدل «الشهور». وكلامهما بمعنى واحد، وقال السيوطي: أخرجه البيهقي في الشعب الإيمان. قلت: بحث فيه فلم أشر عليه لصعوبة البحث في مصور مخطوطة الشعب.
- (٩) عن قوله «واختار الكلام» إلى هنا، رواه أحمد في مسنده ٣٠٢/٢ عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة مرفوعاً بلفظ: «قال الله استغنى من الكلام أربعاً وذكر نحوه». وقال أحمد شاكر في تحقيقه للمسنَد عندما ذكره برقم (٧٩٩٩): «إسناده صحيح». وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٨٧: ١٠) ونسبه لأحمد واليزار، وقال: «رجاها رجال صحيح».
- (١٠) عن الخدري في الترغيب برقم ٢٢٥٥ وقال: «رواه أحمد وابن أبي الدنيا والنسائي، والحاكم بنحوه وقال: صحيح على شرط مسلم، ورواه البيهقي».
- (١١) رواه البيهقي في الشعب (١: ٣٣٨ - المطبوع) عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً.
- (١٢) السيوطي في الجامع الصغير (٢: ٢١١) مع فيض القدير ورمز له بالصحة. وقال المناوي: «قال: الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي».
- (١٣) في المخطوط: «أثناء» أعطاه بالالف المدودة.
- (١٤) عن قوله «أحب لله» الخ، رواه الترمذي عن سهل بن معاذ الجهني عن أبيه مرفوعاً. وقال الترمذي: «حديث حسن حسن». قال الأرنؤوط في جامع الأصول: «إسناده قوي، وفي بعض نسخ الترمذي، هذا حديث حسن، دون قوله «منكر» ولعلها هي الصواب إذ لا وجه لكونه منكراً، على أن المتقدمين من الأئمة كثيراً ما يطلقون هذا اللفظ على ما تفرد به راويه، وإن كان من الثقات فيكون حديثه صحيحاً غريباً، انظر سنن الترمذي ٢٦٤٢ ج ١ (٧٨: ١)، «باب صفة القيامة» تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان، وجامع الأصول (١: ٢٤٠).
- (١٥) رواه أبو داود عن أبي أمامة مرفوعاً في باب «زيادة الإيمان ونقصانه» وقال الخطابي: «في إسناده القاسم بن عبد الرحمن أبو عبد الرحمن الشامي وقد تكلم فيه غير واحد المختصر برقم ٤٥٢٠ ج ٧/٥١».
- (١٦) رواه أحمد في المسند (٤٤٠، ٤٣٨: ٣) عن سهل بن معاذ عن أبيه مرفوعاً.

٣- باب التشديد في التخلف عن الجمعة

٤- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبدالرزاق قال أخبرنا معمر، عن يحيى بن أبي كثير عن محمد بن عبدالرحمن بن ثوبان، رفع الحديث^(١٢)، قال: «من سمع الأذان ثلاث جمعات، ولم يحضر الجمعة، كتب من المنافقين»^(١٣).

وقال الأرنؤوط معلقاً على حديث أبي داود وأحمد: «وهو حديث حسن، فإن رجال أسأله ثقات ما خلا الفاسد من عبدالرحمن الشامي الراوي عن أبي أمامة فقد تكلم فيه غير واحد، لكن ذكروا أن أحاديث الثقات هذه مستقيمة وهذا منها، ويشهد له حديث معاذ بن أنس فيصح به» جامع الأصول: (١: ٢٣٩ - ٢٤٠).

وأخرجه الطبراني في الكبير (٨: ١٥٩) برقم ٧٦١٣ عن أبي أمامة وقال في المجموع (١: ٩٠): «فيه صدقة السمن ضعفه البخاري وأحمد وغيرهما، وقال أبو حاتم عمله الصدق...».

وذكره السيوطي في الجامع الصغير (٦: ٢٩) مع الفيض عن أبي أمامة، ورمز له بالضعف.

● قلت: ومعنى استكمل الإيمان أي أتى بخصال أو شعب الإيمان الواجب والمستحب فهو كامل الإيمان حيث بلغ الدرجة العليا منه، وهو كما ترى قد رتب استكمال الإيمان على الأعمال مع الأقوال، وليس على الأقوال وحدها.

وسند الحديث: متصل، ما عدا رواية أبي صالح عن كعب الأحبار فإنني لم أجده من ذكر روايته عنه، ويحتمل أن يكون مقطوعاً.

(١٢) يعني إلى الرسول ﷺ.

(١٣) الحديث مرسل: والمرسل من أقسام الضعيف عند جمهور علماء الحديث، ولكن له شواهد بمعناه تقوية فيصح حسناً.

فقد أخرجه ابن خزيمة (٣: ١٧٦ - برقم ١٨٥٧) عن أبي الجعد الضمري عن طريق وكيع، قال: قال النبي ﷺ «من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر فهو منافق» قال الدكتور الأعظمي عن الألباني: «إسناده حسن صحيح، وانظر المستدرك (١: ١٩٢) حيث صححه الذهبي».

وقال الحافظ ابن حجر في التلخيص (٣: ٥٢) «كتاب الجمعة» بعد إيراده لحديث أبي الجعد، واستطراداً بذكر طريقه، قال: «ورواه أبو بكر بن علي المروزي في كتاب الجمعة له من طريق محمد بن عبدالرحمن بن سعد بن زائدة عن عمه عن النبي ﷺ قال «من ترك الجمعة ثلاثاً طبع الله على قلبه» وجعل قلبه قلب منافق» وأخرجه أبو يعلى أيضاً، ورواه ثقات، وصححه ابن المنذر، أ. هـ.

قلت: ذكره ابن حجر في المطالب العالية تحت رقم (٦٢٧ ج ١: ١٧٤) من زوائد «مسند» وعلق عليه المحقق، قائلاً: «رواه أبو يعلى أيضاً وقال الفيصلي: «محمد بن عبدالرحمن، هو ابن سعد بن زائدة، واختلف فيه عن شعبة وثقة رجاله ثقات» (٢: ١٩٣) وقال البوصيري رواه مسند، بسند الصحيح.

وروى الطبراني في المعجم الكبير (١: ١٣٤) برقم (٤٢٢) عن أسامة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «من ترك ثلاث جمعات من غير عذر كتب من المنافقين» وقال الفيصلي في المجموع (٢: ١٩٣): «وفيه شاهد الجعفي وهو ضعيف عند الأكثرين».

٤- باب في ترك المراء

أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال: حدثنا محمد، قال حدثنا أبو الحكم مروان بن عبد الواحد^(١٤)، قال حدثنا موسى بن أبي ذرم^(١٥)، عن وهب بن منبه قال قال عبد الله بن عباس عن مجلس كان في المسجد الحرام، في ناحية باب بني سهم، فأس فيه ناس من قريش، فيجتمعون فترتفع أصواتهم، فقال ابن عباس: انطلقوا إليهم، فانطلقنا إليهم حتى وقفنا عليهم، فقال لي ابن عباس: أخبرهم عن الكلام الذي كلم به الفتى أيوب، عليه السلام، وهو في ملأه^(١٦)، قال: قلت: قال الفتى:

وراء الألباني في سلسلة الأحاديث الموضوعة (١١٢: ٢)، أن أبا يعلى في مسنده (٧١٩: ٢) ذكره موقوفاً على ابن عباس بلفظ: «من ترك الجمعة ثلاث جمع متواليات من غير عذر فقد نبذ الإسلام وراه ظهروه» وقال الألباني: إسناده صحيح، قلت: وقال في الجمع (١٩٣: ٢) «رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح»، وفي المتن وغيره عن أبي الجعد الضمري «في باب ما جاء في ترك الجمعة بدون عذر» قال: قال رسول الله ﷺ: «من ترك الجمعة ثلاث مرات تهاوناً طبع على قلبه».

رواه أحمد في المسند (٤٢٤: ٣)، وابن ماجه برقم ١١٢٥ ج ١: ٣٥٧ ورقم ١٢٦ ج ١: ٣٥٧. وقال محقق حسن ابن ماجه: «في الزوائد إسناده صحيح ورجاله ثقات».

وأخرجه النسائي (٨٨: ٣)، والترمذي ٤٩٨ ج (٥: ٢) وقال: «حديث حسن» وابن خزيمة (١٧٦: ٣)، برقم ١٨٥٨، وأبو داود ج (٢٤٢/١)، والحاكم (٢٨٠: ١)، وقال إنه صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه عليه الذهبي. والدارمي برقم ١٥٧٩.

ورواه أحمد (٣٣٢: ٣) عن جابر بن عبد الله، وعن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه، بنحوه (٣٠٠: ٥) وقال في الجمع (١٩٢: ٢) - «إسناده حسن».

● فائدة:

معنى «طبع على قلبه»: أي حتم عليه، وغشاه، ومنعه الطافه، والطبع - بالسكون - الحتم و بالتحريك - الدنس، وأصله من الوسخ والدنس، يغشيان السيف، يقال طبع السيف بطبع طبعاً، ثم استعمل فيها يشبه ذلك من الأوزار والآثام وغيرها من المقايح، (٣١: ٣) النهاية لابن الأثير.

والشاهد من هذا الحديث في باب الإيمان أن ترك الجمعة بدون عذر ينافي كمال الإيمان الواجب فيأتي تاركه «يطبع على قلبه» - والعياذ بالله - وتركها صفة من صفات المنافقين. والتناقض مناقض للإيمان.

(١٧) هو مروان بن عبد الحميد، أبو الحكم، المكي، كان يكون بمكة من أهل البصرة المرح والتعديل (١٧٥: ٨).

وسكت عنه ابن أبي حاتم، ويؤيد ما ذكر ابن أبي حاتم أن اسم أبيه عبد الحميد. هو أنه وضع في المخطوطة - التي نحن بصددتها - علامة غموض على اسم «عبد الواحد». وقد ذكره أيضاً البخاري في التاريخ الكبير (٣٧١: ٧).

ولقد «سمع موسى بن أبي ذرم»، وسكت عليه أيضاً.

(١٨) «ابن أبي حاتم في المرح والتعديل (١٤٢: ٨) وسكت عنه. كما ذكره قبله البخاري في التاريخ الكبير (٢٨٢: ٧) وسكت عنه أيضاً.

(١٩) في المخطوطة «ملأه».

يا أيوب ما كان في عظمة الله، وذكر الموت ما يكل لسانك، ويقطع قلبك، ويكسر
 حججك؟ يا أيوب، أما علمت أن الله عبداً أسكتهم خشية الله من غير عي (١٧) ولا
 بكم (١٨) وأنهم هم النبلاء، الطلقاء (١٩) الفصحاء (٢٠) الألباء العالمون بالله وأيامه،
 ولكنهم إذا ذكروا عظمة الموت، تقطعت قلوبهم، وكلت الستهم (٢١)، وطاشت
 عقولهم (٢٢) وأحلامهم فرقا (٢٣) من الله وهيبته له، فإذا استفاقوا من ذلك استبقوا إلى
 الله بالأعمال الزاكية، لا يستكثرون لله الكثير ولا يرضون له بالقليل، ويعدون أنفسهم
 مع الظالمين والخطائين، وإنهم لأنزاه (٢٤) أبرار، ومع المضيعين والمفرطين، وإنهم لا يهابون
 أقوياء، ناحلون دائبون (٢٥)، يراهم الجاهل فيقول مرضى وليسوا بمرضى، وقد
 خولطوا وقد خالط القوم أمر عظيم، قال أبو الحكم: وكتب إلي رجل أن ابن عباس
 قال لهم على أثر هذا الكلام: كفى بك ظالماً أن لا تزال مخاصماً، وكفى بك إثماً أن
 لا تزال ممارياً (٢٦)، وكفى بك كاذباً أن لا تزال محدثاً بغير ذكر الله (٢٧).

(١٧) العي: الجهل. النهاية (٤٦: ٣).

(١٨) البكم: جمع أبكم وهو الذي خلق أخرس لا يتكلم. النهاية (٩١: ١).

(١٩) الطلقاء: جمع طليق وهو الأسير إذا أطلق سبيله. النهاية (٤٣: ٣) وهؤلاء أطلق سبيلهم من قيود المعاصي
 فنبهوا بالطلاق من الأسر.

(٢٠) الفصحاء: جمع فصيح وهو المتعلق اللسان في القول، الذي يحرر جيد الكلام من رديته. النهاية (٢٠٣: ٣).

(٢١) كلت الستهم: عجزت عن النطق.

(٢٢) طاشت عقولهم: أي ظلت: تقول طاش السهم إذا ظل عن الرمية فأعطاه. وهؤلاء فقدت عقولهم قدرتها من
 خشية الله.

(٢٣) الفرق: الخوف والفرع. النهاية (١٩٦: ٣).

(٢٤) أنزاه: جمع نزيه وأصل النزاه البعد: فهؤلاء يبعدون عن المعاصي والخطايا.

(٢٥) دائبون: جمع دائب وأصله من داب في العمل، إذا جدد وتعب إلا أن العرب حولت معناه إلى العادة والشأن.
 النهاية (٩٥: ٢) وهؤلاء من عظم خشية الله صاروا ضعفاء متهمين لأنفسهم بالتفريط وأصبح ذلك عادة وشأن لهم.

(٢٦) الماري: المجادل: ويطلق على المجادل في الباطل.

(٢٧) سند الحديث متصل: إلا أنه ضعيف لجهالة حال مروان، وموسى ولم أر من ذكرهما غير البخاري وابن أبي حاتم.

وقد ذكره أبو الشيخ في كتاب العظمة (ورقة ١٥-١٤) بطوله عن عبد الله بن محمد بن عمران عن محمد بن

أبي عمر، به، ومن طريق الوليد عن محمد بن أيوب عن عبد الأعلى بن حماد عن مروان بن عبد الواحد، به.

وروى الطبراني في الكبير (٥٧/١١) برقم ١١٠٣٢ عن وهب بن منبه عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ

كفى بك إثماً أن لا تزال مخاصماً وقال محقق المعجم: رواه الترمذي: برقم (٢٠٦٢) وضعفه ناصر الدين

الألباني، تبعاً للمحافظ ابن حجر.

قلت: هو كما قال فقد رواه الترمذي في أبواب البر والفضيلة، باب المراءاة (٢٤٢: ٣) وقال الترمذي: حديث

غريب لا نعرفه إلا من من هذا الوجه.

وروى الدارمي في سننه (٧٦: ١ - برقم ٢٩٩) باب من قال العلم: والخشية وتقوى الله، من طريق يروى عن

٥- باب فيما بنى عليه الإسلام

أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال: حدثنا أبو عبد الرحمن الباري، قال حدثنا المسعودي عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله بن عمر: قال أتاني رسول الله، فقال: ما يمنعك أن تجاهد يا عبد الله بن عمر، فقال: يا ابن أخي، إن الإسلام على خمس^(٢٨)، على شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وحج البيت، وصوم رمضان، فجعل الرجل يريد أن يقول: وصوم رمضان، وحج البيت فيأبى عليه عبد الله إلا أن يقول حج البيت وصوم رمضان. وإن من العمل الصالح، الصدق، والجهاد في سبيل الله عز وجل^(٢٩).

سئل عن سليمان بن موسى الدمشقي عن أبي الدرداء قال: لا تكون عالماً، حتى تكون متعلماً، ولا تكون بالعلم عالماً حتى تكون به عاملاً، وكفى بك إثماً أن لا تزال غاصياً، وكفى بك إثماً أن لا تزال محارباً، وكفى بك كاذباً أن لا تزال محدثاً في غير ذات الله.

قلت: وهذا السند يبدو عليه الانقطاع: لأن أبا الدرداء توفي عام ٣٢ هـ كما في التهذيب (١٧٥:٨) بينما توفي سليمان الدمشقي عام ١١٩ هـ كما في طبقات ابن سعد (٤٥٧:٧)، والشلوات (١٥٦:١) ولم أر من ذكر أنه روى عنه هذا بالإضافة إلى أن إسناده ضعيف، لضعف في سليمان المذكور. التقريب (٣٣١:١).

(١٨١) في الإسلام على خمس: أي على خمس دعائم. قال ابن حجر: صرح به عبد الرزاق في روايته. الفتح (٤٩:١).
(١٩١) الحديث: رواه البخاري في باب دعاؤكم إيمانكم (٤٩:١) برقم ٨ - الصحيح مع فتح الباري، من طريق حفظة بن أبي سليمان عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر دون ذكر قصة الرجل وفيه تقديم الحج على الصوم. وبدون ذكر دوران من العمل الصالح. الخ.

ومسلم في كتاب الإيمان (٤٥:١) برقم ٢٠، ٢١ من طريقين أحدهما من طريق عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه والآخر من طريق سعد بن عبيدة السلمي عن ابن عمر، بدون ذكر القصة. وهو نفس البخاري.

وأخرجه ابن خزيمة (١٥٩:١) برقم ٣٠٨ من طريق عاصم بن محمد عن أبيه عن ابن عمر بلفظه. والنسائي في باب «على كم بني الإسلام» ١٠٧/٨ من طريق عكرمة بن خالد عن ابن عمر - مع ذكر القصة -

أي أخرجه أحمد في المسند ٣٦٣/٤ و ٣٦٤ عن جرير بن عبد الله، بإسناد صحيح، والطبراني في الكبير برقم ٢٣٦٣ و ٢٣٦٤، جد ٣٧١:٢ عن جرير أيضاً - بدون ذكر القصة - وفيه تقديم الحج على الصوم. الجمع (٤٧:١).

وأخرجه أحمد أيضاً (١٤٣:١). ومسلم (٤٥:١)، برقم ٢٢ وابن خزيمة (١٥٩:١) برقم ٣٠٩ من طريق حفظة عن عكرمة بن خالد عن طاووس عن ابن عمر - مع ذكر القصة - وفيه تقديم الصوم على الحج. كما أخرجه مسلم (جد ٤٥/١ برقم ١٩) من طريق سعد بن عبيدة عن ابن عمر - وفيه تقديم الصوم على الحج - فقال: «أجل: الحج وصيام رمضان قال: لا. صيام رمضان والحج. هكذا سمعته من رسول الله ﷺ».

وذكر ابن حجر أن اسم الرجل السائل: حكيم، تفلأ عن البيهقي، وقيل يزيد بن بشر السكسكي.

٦- باب في صفات المنافقين

٧- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، حدثنا المقرئ، قال حدثنا عبد الرحمن بن زياد قال حدثني زياد بن مسلم أن رسول الله ﷺ قال: «ثلاث أي مسلم كانت فيه واحدة منهن فشعبة^(٣٠) من الإيمان، فإن كانت اثنتان، فشعبتان من الإيمان فإن كن ثلاث فقد أدمج^(٣١) بالإيمان من شعر رأسه إلى ظفر قدمه، من إذا قال صدق، وإذا اتّمن أدى، وإذا عاهد وفى، وثلاث من كانت فيه واحدة منهن، فشعبة من النفاق، وإن كانت اثنتين فشعبتان من النفاق، وإن كن ثلاث فقد أدمج بالنفاق من شعر رأسه إلى ظفر قدمه: من إذا قال كذب، وإذا اتّمن خان، وإذا عاهد لم يفء^(٣٢)».

● فائدة:

وقد علل ابن حجر تقديم الحج في بعض الأحاديث على الصوم بقوله: «وقع في حديث البخاري تقديم الحج على الصوم، وعليه بنى البخاري ترتيبه، لكن وقع في مسلم من رواية سعد بن عبيدة عن ابن عمر بتقديم الصوم على الحج. قال فقال رجل: والحج وصيام رمضان؟ فقال ابن عمر: لا، صيام رمضان والحج، هكذا سمعته من رسول الله ﷺ، ففي هذا إشعار بأن رواية حنظلة التي في البخاري مروية بالمعنى إما لأنه لم يسمع رد ابن عمر عن الرجل لتعدد المجلس أو حضر ذلك ثم نسيه، ويبعد ما جوزه بعضهم أن يكون ابن عمر سمعه من النبي ﷺ على الوجهين، ونسي أحدهما عند رده عن الرجل، ووجه بعده: أن تطرق النسيان إلى الراوي عن الصحابي أولى من تطرقه إلى الصحابي. كيف وفي رواية مسلم عن حنظلة بتقديم الصوم على الحج، ولأبي حنيفة - من وجه آخر - عن حنظلة أنه جعل صوم رمضان قبل، فتنبه دال على أنه روى بالمعنى، ويؤيد ما وقع عند البخاري في التفسير بتقديم الصيام على الزكاة، فيقال أن الصحابي سمعه على ثلاثة أوجه؟ هذا مستبعد. والله أعلم، الفتح (١: ٤٩-٥٠).

● ومناسبة ورود هذا الحديث في كتاب الإيمان هي للدلالة أن الأعمال كالصلاة والزكاة والصوم والحج من الإيمان، وشهد له حديث وفد عبد القيس - عند مسلم برقم ٢٣ - حيث قال لهم رسول الله ﷺ: «وأمركم بأربع وأنهاكم عن أربع، الإيمان بالله، ثم فسرهما لهم فقال: «شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وأن تؤدوا خمس ما غنمتم، وأنهاكم عن الذبائح والحتم والنقير والمقبر». فعند الأعمال من الإيمان.

(٣٠) الشعبة: الطائفة من كل شيء، والقطعة منه، النهاية (٢: ٢٢٣).

(٣١) أدمج: الدمج هو الخلط أي دخول الشيء بالشيء.

(٣٢) سند الحديث معضل، لأن زياد بن مسلم الذي روى الحديث عن النبي ﷺ من الطبقة السابعة كما في التقريب،

هذا بالإضافة إلى ما قيل فيه كما في التهذيب (٣: ٣٨٥) والميزان (٢: ٩٣) الراوي عنه وهو عبد الرحمن بن زياد

الأقرشي ضعيف في حفظه كما في التقريب، ولكن يظهر أن الحديث روى بالمعنى، حيث أن الأحاديث الصحيحة

الواردة في صفات المنافقين تخالف حديث الباب باللفظ وتتفق معه بالمعنى.

والمراد بكونه أدمج بالنفاق: أي إذا اتصف بهذه الصفات التي هي من صفات المنافقين صار شديد الشبه بالمؤمنين

٧- باب في شروط كمال الإيمان

أخبرنا محمد، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبد الرزاق، قال أخبرنا عبد العزيز بن أبي رواد، قال سمعت محمد بن كعب يقول في قوله ﴿وَالْمُضِرُّ﴾ أقسم به ربنا ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ قال: الناس كلهم، ثم استثنى،

المعلقة بأخلاقهم. لأن التناقض فساد: قسم عملي: وهو الانقسام بصفة من صفات المنافقين، وهو المراد بهذا الحديث والأحاديث الصحيحة التي سوف أوردتها شواهد هذا الحديث. وقسم اعتقادي: هو إظهار الإسلام وإبطان الكفر. ولما بناه في الإيمان الموجب: إلا أن التناقض العملي - ينافي كمال الإيمان - والثاني ينافي الإيمان، وصاحبه في الدرك الأسفل من النار. وشواهد حديث الباب:

ما رواه البخاري في كتاب الإيمان وباب علامة المنافق (٨٩: ١ - برقم ٣٣ - الفتح) عن مسروق عن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال: وأربع من كن في كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه شبهة من التناقض حتى يدعها: إذا التمس خاناً، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر. وأخرجه كل من مسلم في كتاب الإيمان وباب بيان خصال المنافق (٧٨: ١ - برقم ١٠٦) وأبو داود في باب زيادة الإيمان ونقصانه (٥٣٤: ٢)، والنسائي في باب علامة المنافق (١١٦: ٨، ١١٧)، والترمذي في باب علامات المنافق (١٩: ٥ - برقم ٢٦٣٢) عن مسروق عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ نحو حديث البخاري. وقال: وهذا حديث حسن صحيح، أخرجه مسلم والترمذي من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة، قال قال رسول الله ﷺ: آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان. قال أبو عيسى: وهذا حديث حسن غريب من حديث العلاء وقد روي من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ.

● التعليق:

إن المعاصي تنقص الإيمان، كما أن الطاعة تزيده، قال الكرماني معلقاً على الحديث: إن التناقض علامة عدم الإيمان، أو ليعلم منه أن بعض التناقض كفر دون بعض، والتناقض لغة، مخالفة الباطن للظاهر، فإن كان في اعتقاد الإنسان فهو تناقض الكفر، وإلا فهو نفاق العمل. والذي قاله المحققون والأكثرون وهو المختار أن معناه: أن هذه الخصال، خصال نفاق وصاحبها شبيه بالمنافقين في هذه الخصال ومتخلف بأخلاقهم، لا أنه متناقض في الإسلام بظهوره وبطن الكفر.

أما ورود بعض الروايات عند البخاري ومسلم وغيرها بأن آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان، وما يشعر من حصر تلك الآيات فيها. فقد ذكر ابن حجر: أن هذه الثلاث منبهة على ما عداها إذ أصل الديانة منحصر في ثلاث: القول والفعل والنية. بل على فساد القول بالكذب، وعلى فساد الفعل بالخيانة، وعلى فساد النية بالخلف، مع أن تخلف الوعد لا يدخل إلا إذا كان العزم عليه مفارقاً للوعد.

وهذه المخالفة لهذه الأحاديث، أن من سلم من هذه العلامات واتصف بتقيضها أنه مؤمن خالص. ومن كان فيه شيء منها ففلقه وإيمانه يقلد ما فيه.

الفتح الباري (٨٩: ١، ٩٠).

فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ثم لم يدعهن وذاك حتى قال: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ﴾ ثم لم يدعهن وذاك، حتى قال: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ شروط بشرط عليهم (٣٣).

٩- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان (٣١)، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، أنه سمع عكرمة مولى ابن عباس، يقول: لما نزلت ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥] قالت اليهود، فنحن مسلمون، فقال الله عز وجل لنبيه فحجهم (٣٥)، يقول: انخصمهم، فأنزل الله عز وجل ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ﴾ من أهل الملل ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٧] فقال الله تعالى لنبيه: قل لهم فإن الله قد فرض على المسلمين حج البيت، فأبوا وقالوا: ليس علينا حج (٣٦).

(٣٣) أي أن الاستثناء من الحصر لا يكون إلا بتوفر الشروط المذكورة وهي الإيمان، والعمل الصالح، والتواصي بالحق، والتواصي بالصبر، والأثر إسناد صحيح. وقال السيوطي في الدر المنثور (٣٩٢: ٦): أخرجه القرطبي وعبد بن حميد وابن جرير، أبي المنذر، وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي: فذكره. إلا أن ما رواه ثم لم يدعهم وذاك، بدلا عن ثم لم يدعهن وذاك.

قلت: بحث عنه في تفسير ابن جرير فلم ألق عليه. ولعله في غير النسخة المطبوعة.

ومناسبة إيرادها في كتاب الإيمان: أن الإيمان الكامل يقتضي استكمال هذه الشروط في المسلم حتى يكون مؤمنا كاملا الإيمان: الإيمان بالله والعمل الصالح، والتواصي بالحق، والتواصي بالصبر، فمن لم يأت بها فهو ناقص الإيمان.

(٣١) هو سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي.

(٣٥) أقطع حجهم.

(٣٦) سند الحديث متصل: وهو حديث حسن.

وقد روى ابن جرير الطبري في تفسيره من طريقين كليهما عن عكرمة ولم يرد فيها ذكر مجاهد: أحدهما عن المنذر عن القعني عن سفيان، به. والثاني عن يونس عن سفيان، به. (٣٣٩: ٣).

كما ذكره ابن كثير في تفسيره عن سعيد بن منصور عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن عكرمة بنحوه، وقال روى ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه (٣٨٦: ١).

والفاظ الطبري وسعيد بن منصور متقاربة مع لفظ ابن أبي عمر.

وقد ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥٧: ٢) وقال: «أخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه عن عكرمة، وذكره نحوه».

وقال ابن جرير الطبري تعليقا على قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾: أولى التاويلات في ذلك قول من قال: معنى ﴿مَنْ كَفَرَ﴾: من جحد فرض ذلك و أنكر وجوبه فإن الله غني عنه، وعن حجة وعن العالمين جميعاً. وهو قول ابن عباس ومجاهد، (٢١: ٤).

٨- باب فرائض الإسلام وسهامه

١- أخبرنا محمد، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال: حدثنا المقرئ، قال: حدثنا المسعودي، عن القاسم، قال: قال عبد الله (٣٧): ثلاث أحلف عليهن، والرابعة لو حلفت عليها لرجوت أن لا آثم: لا يجعل الله ذا سهم في الإسلام كمن لا سهم له. وأسهم الإسلام: الصلاة، والزكاة، والصيام، ولا يجب رجل قوماً إلا بعثه الله معهم، ولا يتولى الله عز وجل عبداً (٣٨) في الدنيا فيؤليه سواء يوم القيامة، والرابعة لو حلفت عليها لرجوت أن لا آثم: لا ستر الله على عبد في الدنيا إلا رجوت أن يستر عليه في الآخرة (٣٩).

٩- باب اطلاق الكفر على من ترك الصلاة

١١- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقرئ، عن

قلت: ومناسبة إيراد ذلك في كتاب الإيمان أن انكار وجوب الحج وهو عمل من الأعمال ينافي الإيمان الواجب، ويعتبر منكراً كافراً كما ذكر الله عز وجل... (٣٧) عبد الله بن مسعود الصحابي الجليل المشهور. (٣٨) قال في مجمع الزوائد (٣٧: ١) بعد إرفاق الحديث عند أحمد: «في الأصل عبداً» وفي هامش الأصل وضبطه في زوائد المسند بخطه «عبداً» هكذا مرفوعاً وهو الصواب... (٣٩) إسناده الحديث منقطع، لأن القاسم - وهو ابن عبد الرحمن الكوفي - لم يسمع من عبد الله بن مسعود وقد رواه الإمام أحمد (١٤٥: ٦) مرفوعاً عن عائشة رضي الله عنها بنحوه. وقال في المجمع (٣٧: ١) «رجاله ثقات». ورواه أبو يعلى أيضاً. وقال الهيثمي (٣٧: ١)، «روى ابن مسعود عن النبي ﷺ». وذكر المنذري في الترغيب والترهيب ٢٤٣/٥، بعضه. وقال: «رواه أحمد بإسناد جيد». ورواه الحاكم في كتاب الإيمان باب فرائض الإسلام وسهامه «عن عروة عن عائشة بنحو حديث أحمد» وقال الحاكم: «هذا الحديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وأخرجه الطبراني في الكبير (١٧٦: ٩) برقم (٨٨٠٠) عن عبد الله بن مسعود موقوفاً من طريق القاسم عن عبد الله بن مسعود. وقال في المجمع (٣٨: ١) «إسناده منقطع». كما أخرجه (٣١٥: ٨) برقم (٨٠٢٣) عن أبي أنسمة مرفوعاً. بدون ذكر الصلاة والزكاة والصوم. وقال في المجمع (٣٧: ١) «فيه فضالة بن جبير وهو ضعيف». وذكره السيوطي في الجامع الصغير ورمز له بالحسن. (٢٩٧: ٣) وشرحه الفيض).

● التعليق:

ومناسبة إيراد هذا الحديث في كتاب الإيمان: أن من قام بهذه الأسهم مع مراعاة بقية الفرائض فقد جاء بشعب الإيمان الواجبة والمستحبة، ومن فرط فيها أو في بعضها فهو ناقص الإيمان كما نقصت أسهم إسلامه.

المسعودي، عن القاسم، قال قال عبدالله: الكفر ترك الصلاة (١٠).

(٤٠) إسناده الحديث هو إسناده الحديث السابق فهو منقطع. لعدم سماع القاسم من جده عبدالله بن مسعود رضي الله عنه.

وفد أخرجه الطبراني (٩: ٢١٤) برقم (٨٩٣٩)، من طريق عبد الرحمن المسعودي. به، بلفظه، وقال في الجمع (٢٩٥: ١) «إسناده منقطع».

ولكن له شواهد صحيحة في صحيح مسلم وفي السنن:

فقد أخرج مسلم في صحيحه (١: ٨٨) برقم (٨٢) كتاب الإيمان باب «إطلاق الكفر على من ترك الصلاة» عن جابر بن عبدالله رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة».

والترمذي (٤: ١٢٥) برقم (٢٧٥٢) «باب ما جاء في ترك الصلاة» عن جابر بن عبدالله عن النبي ﷺ مثله، وفي رواية أخرى بلفظ: «بين الكفر والإيمان ترك الصلاة» وقال: «حدثني حسن صحيح».

وأخرجه ابن ماجه برقم ١٠٧٨ «باب ما جاء فيمن ترك الصلاة» وأبو داود في «باب في رد الأرجاء» عن جابر مثله، (٢: ٥٢٢).

وأخرجه النسائي (١: ٢٣١، ٢٣٢) في باب «الحكم في تارك الصلاة» عن عبدالله بن بريدة عن أبيه، بلفظ «العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة» فمن تركها فقد كفر. كما روى عن جابر بن عبدالله رضي الله عنه مثل حديث مسلم. وأخرجه الحاكم (١: ٧) عن جابر رضي الله عنه بلفظ حديث عبدالله بن بريدة عند النسائي وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» وروى (١: ٧) عن أبي هريرة قال: «كان أصحاب رسول الله ﷺ لا يرون شيئا من الأعمال تركه كفراً غير الصلاة» وقال الذهبي: «لم يتكلم عليه وإسناده صالح».

وروى الترمذي (٥: ١٤) برقم (٢٦٢٢) «كتاب الإيمان باب ما جاء في ترك الصلاة» عن عبدالله بن شقيق العقيلي «كان أصحاب محمد ﷺ لا يرون شيئا من الأعمال تركه كفر غير الصلاة» قال أبو عيسى «سمعت أبا مصعب المدني يقول: من قال الإيمان قول يستتاب فإن تاب ولا ضربت عقبة».

وأخرج أبو ابن شقيق كذلك ابن أبي شبة في كتاب الإيمان (رقم ٣٧ ص ٤٦) من طريق الحريري بنصه، وعنف عليه الألباني بقوله: «رجاله ثقات إلا أن الحريري اختلط قبل موته بثلاث سنين».

وأخرج الدارمي (١: ٢٢٤) برقم (١٢٣٦) في باب «ترك الصلاة» عن جابر رضي الله عنه مثل حديث مسلم. قال أبو محمد «الدارمي» الغيد إذا تركها من غير عذر وعلة لابد من أن يقال له كفر. - ولم يصف الكفر -.

● قال الحافظ ابن حجر في التلخيص (٢: ١٤٩): «والقاعدة: أول ابن حبان الأحاديث المذكورة فقال: إذا اعتاد المرء ترك الصلاة، ارتضى إلى ترك غيرها من الفرائض، وإذا اعتاد ترك الفرائض، أداه ذلك إلى الجحد. فأطلق اسم النهاية التي هي آخر شعب الكفر على البداية التي هي أولها».

قلت: مما لا شك فيه أن تاركها تهاوناً، يعرض نفسه للوقوع في الكفر كما أشارت إلى ذلك الأحاديث الصحيحة. فيخشى على من تهاون بالصلاة أن يموت على الكفر، - والعبادة بالله -.

وزيادة في الفائدة نورد أقوال الفقهاء في تارك الصلاة حسبما نقله الخطابي في معالم السنن (٧: ٤٥) - مع مختصر الشافعي: قال: التروك على ضرر، منها ترك جحد للصلاة وهو كفر بإجماع الأمة. ومنها ترك تسليان وصاحبه لا يكفر بإجماع الأمة، ومنها ترك عمد من غير جحد، فهذا قد اختلف الناس فيه، فذهب إبراهيم النخعي وابن المبارك وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية، إلى أن تارك الصلاة عمداً من غير عذر حتى يخرج وقتها كافراً، وقال أحمد: لا تكفر أحداً من المسلمين بترك الصلاة، وقال مكحول والشافعي: تارك الصلاة مقتول، كما يقتل الكافر، ولا يخرج بذلك من الملة، ويدفن في مقابر المسلمين، وبترثة أهله. إلا أن بعض أصحاب الشافعي قال: لا يصل عليه إذا مات. واختلف أصحاب الشافعي في كيفية قتله، فذهب أكثرهم -

١٠- باب ملازمة العمل للإيمان

١٩- أخبرنا محمد، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا جكّام بن سلم عن أبي سنان، عن عمرو بن مرة الجملي. عن محمد بن علي، قال قال رسول الله ﷺ: «الإيمان بالله»^(١١)، والعمل^(١٢)، قرينان^(١٣)، لا يصلح واحد منهما إلا مع صاحبه^(١٤).

إلى أنه يقتل صبراً بالسيف، وقال ابن سريج، لا يقتل صبراً بالسيف لكن لا يزال يضرب حتى يصل، أو بالي الضرب عليه فموت. . .
وقالوا: إذا ترك صلاة واحدة حتى يفرج وقتها قتل، غير أبي سعيد الأصبهري، فإنه قال: لا يقتل حتى يترك ثلاث صلوات. وأحسبه ذهب في هذا إلى أنه ربما يكون له عذر في تأخير الصلاة إلى وقت الأخرى، للجمع بينهما، وقال أبو حنيفة وأصحابه: تارك الصلاة لا يكفر ولا يقتل، ولكن يجلس ويضرب حتى يصل، وتلوا الخبر على الأغلاط له والتوعد عليه أ. هـ كلام الخطابي.

(١١) أي التصديق بالقلب، والتطق باللسان.
(١٢) العمل: بمقتضى التصديق بالتابع الأوامر واجتناب النواهي.
(١٣) «قرينان لا يفترقان». فإذا انتفى الإيمان، لم يقع العمل، وإذا انتفى العمل لم يكمل الإيمان. قال العلامة المناوي: هما الخليلان اللذان يتركب منهما الأروية، لأمراض القلوب كلها، فيض القدير (١٨٨: ٣).
(١٤) لم أقف على من ذكر أن عمرو بن مرة الجملي روى عن محمد بن علي وهو «ابن الخنفية»، ولكن إمكان اللقاء منوط حيث أن وفاة محمد بن علي بعد ستة الشَّهْرَيْنِ، بينما وفاة عمرو ستة ست عشرة ومائة. لا سيما وقد شهد عمرو بعدم التدليس، ولذلك يعتبر سند الحديث متصلاً ما عدى إرسال محمد بن علي له عن رسول الله ﷺ. وبإسناده هذا يعتبر ضعيفاً، لعلّة الإرسال. ولكن أروده السيوطي في الجامع الصغير (١٨٨: ٣) الفيض، ورمز له بالحسن. بعد أن ذكر أنه رواه ابن شاهين، عن محمد بن علي مرسلًا. وله شاهد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أخرجه ابن شاهين في السنة ورمز له بالحسن ولفظه: «الإيمان والعمل» أخوان شريكان في قرن، لا يقبل الله أحدهما إلا بصاحبه.
وقال المناوي تعليقاً عليه في الفيض (١٨٨: ٣): وقد أخرجه الحاكم والذهبي باللفظ المزبور عن علي رضي الله عنه.

وقد ذكرهما العلامة علاء الدين علي المتقي في كثر العمال (٣٦: ١) الأول عن محمد بن علي مرسلًا والثاني عن علي رضي الله عنه موقوفًا وعزاهما إلى ابن شاهين.
وله شاهد آخر عن عبد الله بن عمر مرفوعاً ذكره الهيثمي في المنجم (٣٥: ١): «لا يقبل إيمان بلا عمل، ولا عمل بلا إيمان».
وراه إلى الطبراني في الكبير.

وقال: «في إسناده سعيد بن زكريا واخلط في ثقته وجرحه».
واسند الخطيب البغدادي في اقتضاء العلم بالعمل (ص ١٦٦) من طريق محمد بن أبي عبد الرحمن المقرئ، عن جكّام بن سلم عن أبي سنان عن عمرو بن مرة عن علي بن الحسين، مرفوعاً: «يلفظ مقارب للفظ المصنف».

١٣- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبدالعزيز بن محمد الدراوردي، عن سهيل بن أبي صالح، عن كعب الأحبار، قال: ومن أقام الصلاة وآتى الزكاة، وصام رمضان، وأحب لله (١٥)، وأبغض لله (١٦)، وأعطى لله (١٧)، ومنع لله (١٨)، فقد استكمل (١٩) الإيمان (٢٠).

١٤- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا يحيى بن عيسى، قال حدثنا الأعمش قال حدثني عدي بن ثابت، عن زر بن حبیش، عن علي بن أبي طالب، قال: عهد إلي النبي عليه السلام (٢١)، أنه لا يحبك إلا مؤمن (٢٢)، ولا

وقال الألباني تعليقاً عليه: وضعف لأرساله. ومحمد بن أبي عبد الرحمن المقرئ، لم أعرفه، وأبو سنان، سعيد بن سنان البرقي، صدوق له أوهام.

قلت: ومناسبة إيراد هذا الحديث في كتاب الإيمان: لأن العمل بدون الإيمان الذي هو تصديق القلب واللسان لا قائدة له، والتصديق بمجرده بلا عمل لا يكفي في كمال الإيمان الواجب ولا يعتبر التصديق المجرد عن العمل إيماناً من الوجهة الشرعية لأن التصديق لا يكون إيماناً إلا إذا اقترن بالعمل. ولا يستغني واحد منهما عن الآخر.

(١٥) لأجله ولوجهه غلصاً لا لميل قلبه وهو نفسه.

(١٦) لا لا يذاه من أبغضه له، بل لكفره أو عصبائه.

(١٧) ثوابه ورضاه لا لميل نفسه.

(١٨) لأمره لا لغرض سواه.

(١٩) أتى بأكمله: قال الطيبي: استكمل الإيمان عند علماء الثياف: فيه مبانة لأن زيادة البناء زيادة في المعنى كماله مجرد من نفسه شخصاً يطلب منه الإيمان: وهذا من الجوامع المتضمنة لمعنى الإيمان والإحسان إذ من جملة حب الله حب رسوله ومناقبه، ومن جملة البغض لله بغض النفس الأمانة وأعداء الدين.

وقال بعضهم: وجه جعله ذلك استكمالاً للإيمان أن مدار الدين على أربع قواعد: قاعدتان باطنيتان وقاعدتان ظاهريتان. فالباطنيتان الحب والبغض والظاهريتان الفعل وتركه، فمن استقامت ثبته، في حبه وبغضه ولعملة وتركه لله فقد استكمل مراتب الإيمان، فيض التقدير (٢٩:٦).

(٢٠) إسناده منقطع، لأن سهيلاً لم يدرك كعب الأحبار.

والحديث أخرجه ابن أبي شيبة في الإيمان (ص ٤٣ برقم ١٢٨) قال: حدثنا محمد بن عبيد الله، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن عبيد الله بن ضمرة، عن كعب، عن أقام الصلاة وآتى الزكاة، وأطاع محمداً فقد توسط الإيمان ومن أحب لله، وأبغض لله، وأعطى لله، ومنع لله، فقد استكمل الإيمان.

وعلق عليه الألباني بقوله: إسناده حسن، رجاله ثقات، رجال الشيخين، غير ابن ضمرة وثقة المعجل، وابن حبان، وروى عنه جماعة من الثقات. وحديث ابن أبي شيبة هذا أخرجه الإمام أحمد في كتاب الإيمان (ورقة ١٣٨). وهو الصواب. وذكر عبيد الله عند ابن أبي شيبة وهم. انظر التهذيب (٩: ٣٢٧).

وله شاهد عند أحمد (٢٨٦: ٤) أخرجه عن البراء بن عازب مرفوعاً بنحوه بدون ذكر الصلاة والصيام والزكاة.

وعن سهل بن معاذ عن أبيه عن رسول الله ﷺ، مثل حديث البراء، المسند (٣: ٤٣٨، ٤٤٠): قال الأرنؤوط وهو حديث حسن، جامع الأصول (١: ٢٣٩). راجع تخريج الحديث السابق رقم ٣.

(٥١) أي ذكر لي وأخبرني بذلك.

(٥٢) أي حباً لا نقداً على وجه الإفراط، فإن الخروج عن الحد غير مطلوب وليس من علامات الإيمان، بل قد يؤدي إلى الكفر.

١١- باب في القدر

قال أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا يحيى بن عيسى، قال حدثنا الأعمش، عن ثميم بن أبي سلمة عن أبي عبيدة قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لا يجد عبد طعم الإيمان (٥٥) حتى يعلم أن ما أخطأه لم يكن ليصيبه وأن ما أصابه لم يكن ليخطئه (٥٦).

هذا الحديث: متصل، إلا ما يفهم من قول ابن أبي عمير: (روى يحيى بن عيسى، وكأنه لم يسمعه منه، بينما هو من شيوخه).

والحديث أخرجه الحميدي في مسنده، بسنده ومثله. برقم ٥٨، ومسلم (٨٦: ١) برقم ١٣١) وباب الدليل أن حب علي والأمن من الإيمان وعلاماته، وبغضهم من علامات النفاق. أخرجه من طريق أبي بكر ابن أبي شيبة عن وكيع، به.

والزمذي (٦٤٣: ٥) برقم ٣٧٣٦) باب مناقب علي، عن عيسى بن عثمان عن يحيى بن عيسى الرملي، به. وقال أبو عيسى: وهذا حديث حسن صحيح.

وأخرجه أحمد (٩٥: ٨٤: ١) من طريقين: أحدهما من طريق وكيع عن الأعمش، به، بلفظ حديث الباب. والثاني من طريق ابن نمير، عن الأعمش، به، بلفظ: (إنه لما عهد إلى رسول الله ﷺ: أنه لا يغضني إلا منافق ولا يجني إلا مؤمن).

وهذا اللفظ رواه ابن ماجه (٤٢: ١) برقم ١١٤) وباب فضل علي بن أبي طالب رضي الله عنه، عن علي بن محمد عن وكيع وأبي معاوية وعبد الله بن نمير عن الأعمش، به.

وأخرجه النسائي (١١٧: ١١٥: ٨) باللفظين معاً من طريقين عن الأعمش، به. وابن أبي عاصم في كتاب السنة برقم (١٣٢٥ ج ١: ٥٩٨: ١) باب ما ذكر في فضل علي رضي الله عنه، عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع، به، بلفظ منسلم: وقال علي: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، إنه لعهد النبي الأمي ﷺ إلي: أنه لا يجني إلا مؤمن ولا يغضني إلا منافق.

العلق:

● في الحديث دليل أن حب علي رضي الله عنه حياً شرعياً من علامات الإيمان، وبغضه من علامات النفاق، والنفاق يناقض الإيمان.

(٥٥) هو عبدالله بن مسعود الصحابي الجليل رضي الله عنه.

(٥٦) أي حلاوته، ولذته، مما يتبع عنه الاستقرار النفسي لما يحدث له.

(٥٧) أن ما قدره الله عليه لا راد له سواء وما حرقه عنه لا يوقعه أحد عليه غيره جل وعلا.

إسناده منقطع. فقد رجح ابن حجر عدم سماع أبي عبيدة - وهو ابن عبدالله بن مسعود - من أبيه.

وله متابعات وشواهد مرفوعة وموقوفة.

منها ما رواه عبد الرزاق في مصنفه (١١٨: ١١) برقم ٢٠٠٨١) وباب القدر، عن معمر عن أبي اسحاق عن الحارث -

١٦- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا يحيى بن عيسى، قال حدثنا الأعمش، عن خيثمة عن عدي بن حاتم، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله، يوم القيامة، ليس بينه وبينه ترجمان» (٥٧).

عن ابن مسعود أنه قال: لن يجد عبد طعم الإيمان - ووضع يده في فيه - حتى يؤمن بالقدر ويعلم أنه ميت، وأنه مبعوث.

وذكر في مجمع الزوائد (١٩٩: ٧)، عن الحارث قال: رأيت ابن مسعود يبل أصبعه في فيه، ثم يقول: والله لا يجد عبد طعم الإيمان حتى يؤمن بالقدر، ويعلم أنه ميت، ثم مبعوث من بعد الموت. وقال: «رواه الطبراني، والحارث ضعيف، وقد وثقه ابن معين وغيره، ويطهه رجال أحد الأسانيد رجال الصحيح» قلت: وهو علة إسناد عبد الرزاق كذلك أما الشواهد:

فعند أبي داود في المختصر (برقم ٤٥٣٦ ج ٦/ ٦٩) وباب القدر عن حبيش الحيشي الشامي قال: قال عباد ابن الصامت لابنه: «يا بني إنك لن تجد طعم الإيمان حتى تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك».

وعند أحمد (٣١٧: ٥) عن عبادة نحوه مقلولاً، وعنده أيضاً (٤٤٦: ٦) عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «والكل شيء حقيقة وما بلغ عند حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه»، قال في المجمع (١٩٧: ٧) «رواه أحمد والطبراني ورجاله ثقات».

وعند الترمذي (٤٥١: ٤) رقم ٢١٤٤ باب «ما جاء في القدر غيره وشره» عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ: «فذكر نحوه».

قال أبو عيسى: «حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن ميمون وهو مبكر الحديث».

وعند الطبراني في الكبير (٢٦٩: ٦) رقم ٦٠٦٠ عن سلمان الفارسي عن طريق أبي الحجاج الأزدي: «فذكر نحوه وقال في المجمع (١٩٩: ٧): «وأبو الحجاج لم أعرفه، ويطهه رجال رجال الصحيح».

وابن أبي عاصم (برقم ٢٤٦ ج ١: ١١٠) عن أبي الدرداء نحوه لفظه عند أحمد. قال الألباني: «حديث صحيح».

وعنده أيضاً (برقم ٢٤٧ ج ١: ١١٠)، عن أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعة نحوه. وقال الألباني: «إسناده حسن».

وعند أبي داود الطيالسي (٣٠: ١) رقم ٥٤ منحة المعبود في «كتاب القدر» عن علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ: «ولا يجد عبد طعم الإيمان حتى يؤمن بالقدر كله».

التعليق:

المراد بحديث الباب: أن من تليس بكمال الإيمان وولج نوره في قلبه حقيقة، علم أنه قد فرغ مما أصابه وأخطأه من خير وشر، فما كتب عليه وقدر له أصابه، وأصابته متحمة، لا يتصور أن تخطئه. وما أخطأه، فسلامته منه متحمة، لأنها سهام وجهت في الأزل، فلا بد أن تقع مواقعها جف القلم بما هو كائن. وفيه حث على تفويض الأمر كله إلى الله تعالى واليقين أنه الفاعل لما يشاء ويريد، وأنه لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه.

انظر فيض القدير (٥١٠: ٢).

(٥٧) هذا الحديث طرف من الحديث الآتي رقم ٢٤، وسيكون تحريجه هناك - إن شاء الله -.

١٧- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا يحيى بن عيسى، قال الأعمش حدثنا^(٥٨)، عن عمرو بن مرة، عن المغيرة بن سعد الأخرم، عن أبيه أو عن عمه^(٥٩) «شك الأعمش» قال: أتيت رسول الله ﷺ أريد أن أسأله، فاستلمته، فصاح بي ناس من أصحابه، فقال رسول الله: «دعوه، فارب^(٦٠) ما جاء به» فأخذت بزمام الناقة فقلت: يا رسول الله، دلني على عمل يقربني من الجنة، ويأخذني من النار، قال: «إن كنت أوجزت» فسكت ساعة، ثم رفع رأسه إلى السماء، فقال: «تعبد الله ولا تشرك به شيئا، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحب للناس ما تحب أن يؤتى إليك، وما كرهت أن يؤتى إليك فدع الناس منه، حل عن زمام^(٦١) الناقة^(٦٢)».

(٥٨) هكذا في المخطوطة، وقال الأعمش حدثنا.

(٥٩) نحوه، لم أشر عليها.

(٦٠) هكذا في المخطوطة، وبالفاء، قال في النهاية: أرب وفي حديث أن رجلاً اعترض النبي ﷺ ليسأله فصاح به الناس فقال: دعوا الرجل، أرب ماله في هذه اللفظة ثلاث روايات، إحداهما: أرب يوزن علم ومعناها الدعاء عليه أي أصيبت أروبه وسقطت وهي كلمة لا يراد بها وقوع الأمر، وإنما تذكر في معرض التعجب، في هذا الدعاء من النبي ﷺ قولان أحدهما تعجبه من حرص السائل ومزاحته. والثاني: أنه لما وأه بهذا الحال من الحرص عليه طبع البشرية فدعا عليه. وقيل معناه احتاج فسأل من أرب الرجل يارب إذا احتاج ثم قال ماله؟ أي، أي شيء به وما يريد؟. والرواية الثانية: أرب ماله، يوزن حمل أي حاجة له، وما زائدة للتقليل أي له حاجة يسيرة. وقيل معناه حاجة جاءت به، والرواية الثانية أرب يوزن كتف والأرب الحافق الكامل: أي هو أرب فحذف المبتدأ ثم سأل فقال ماله أي ما شأنه؟. النهاية (١: ٢٣).

(٦١) ما يوضع بألف البعير بعد خرقه، ليسهل قياده. النهاية.

(٦٢) سند الحديث: ضعيف المغيرة قال عنه ابن حجر: مقبول يعني حيث يتابع وإلا فلين، ولم أر من ذكر مباح عمرو بن مرة منه. إلا أن ابن حجر ذكر أنها من طبقة واحدة.

والحديث ذكره صاحب كنز العمال (١: ٢٨٠) بنصه عن المغيرة بن سعد بن الأخرم عن أبيه أو عن عمه، وقال: رواه ابن جرير من مسند سراقه.

ولورده الهيثمي في المجمع (١: ٤٣) عن ابن مسعود بلفظ متقارب، وفيه «قارب» بدل «قارب» وقال: «رواه عداة من زيادته والطبراني في الكبير بأسانيد، ورجال بعضها ثقات، عل ضعف في يحيى بن عيسى».

وقد ذكر الهيثمي (١: ٤٤) حديث سويد بن حجير ولفظه مقارب للفظ حديث ابن أبي عمير وعنه نفس القصة. وقال: «رواه الطبراني في الكبير وفي استاذة قزعة بن سويد وثقه ابن معين وغيره، وضعفه البخاري وغيره».

قلت: رواه الطبراني في الكبير (٨: ٣١-٣٢ برقم ٧٢٨٤) عن سويد بن حجير عن طريق قزعة بن سويد

١٨- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان (١٢٦)، عن سعيد بن الحسن التميمي، عن حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر قال: قال النبي ﷺ: «بني الإسلام على خمس» (١٢٧)، شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم شهر رمضان، وحج البيت (١٢٨).

ولفظه قريب من لفظ حديث الكتاب.

وأخرج البخاري عن أبي أيوب رضي الله عنه، أن رجلاً قال للنبي ﷺ: أخبرني بعمل يدخلني الجنة، قال: «ماله؟ ماله؟» وقال النبي ﷺ: «أرب ماله، تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصل الرحم.» وفي حديث لأبي هريرة: أن أعرابياً أتى النبي ﷺ، وذكر نحوه. قال ابن حجر تعليقاً على هذا الحديث: ما نصه: «وقوله: أن رجلاً هذا الرجل حكى ابن قتيبة في غريب الحديث له، أنه أبو أيوب الراوي، ولفظه بعضهم في ذلك، فقال: إنما هو راوي الحديث، وفي التعليق نظر إذ لا مانع أن يهم الراوي نفسه لغرض له، ولا يقال يبعد لوصفه في رواية أبي هريرة التي بعد هذه بكونه أعرابياً، لانا نقول لا مانع من تعدد التقاضي فيكون السائل في حديث أبي أيوب هو نفسه لقوله أن رجلاً. والسائل في حديث أبي هريرة أعرابي آخر قد سمى فيها رواه البيهقي وابن السكن والطبراني في الكبير وأبو مسلم الكجي في السنن من طريق محمد بن جحادة وغيره عن المغيرة بن عبد الله البشكري، أن أباه حدثه قال: انطلقت إلى الكوفة فدخلت المسجد فإذا رجل من قريش يقال له ابن المستنق وهو يقول: وصف لي رسول الله ﷺ، وطلبت فلفيت بعرفات فزاحمت عليه، فقيل لي: إلهك عنه، فقال: دعوا الرجل أرب ماله. قال: فزاحمت عليه حتى خلصت إليه، فأخذت بخطام راحلته، فها طير عليّ قال: شئنين أسألك عنهما، ما ينجي من النار، وما يدخلني الجنة، قال: فنظر إلى السماء ثم أقبل عليّ بوجهه الكريم، فقال: لئن كنت أوجزت المسألة، لقد أعظمت وطولت فأعقل عليّ: اعبد الله لا تشرك به شيئاً، وأقم الصلاة الكثيرة وأد الزكاة المفروضة، وصم رمضان. وأخرجه البخاري في التاريخ من طريق يونس بن أبي اسحاق عن المغيرة بن عبد الله البشكري عن أبيه قال: «حدثت فإذا رجل يحدثهم. قال: وقال جرير عن الأعشى عن عمرو بن مرة عن المغيرة بن عبد الله قال: سأل أعرابي النبي ﷺ... ثم ذكر الاختلاف فيه عن الأعشى، وأن بعضهم قال فيه: عن المغيرة بن سعد بن الأخرم عن أبيه. والصواب المغيرة بن عبد الله البشكري.» (٢٦٤-٢٦١:٣).

التعليق:

● قلت: أورد صاحب كثر العمال (٢٨٠:١) من مسند عبد الله بن الشخير عن عبد الله بن عامر المستنق ثم حديث الباب.

وهذه الأحاديث كلها متقاربة اللفاظ جداً، فقد ورد فيها عبارة: «لئن كنت أوجزت»، «ونظر إلى السماء»، «عليّ زمام الناقة»، «دعوه» وغيرها. وهذه اللفاظ والأحوال قد لا تذكر في قصص متعددة. فلا يعد أن تكون نصاً واحدة. ورواها متعددون.

وفي هذا الدلالة أنه لا إيمان ولا نجا إلا بالتصديق المقرون بالعقل المنطقي فعمل الأوامر واجتناب النواهي ولا يكون المرء مؤمناً إلا بذلك...

(٦٣) هو سفيان بن عيينة.

(٦٤) أي خمس دعائم أو قواعد، وقيل على مجموعها، ولا يقوم على البعض دون البعض الآخر.

(٦٥) أخرجه الترمذي (٥: ٥ برقم ٢٥٠٩) كتاب الإيمان، «باب ما جاء في الإسلام على خمس» عن ابن أبي عمير.

١٩- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان (٦٦)، عن السري بن اسماعيل، عن الشعبي، قال: قال علي: خذوا مني هذه الكلمات الخمس، فإنكم - والله - لو ركبتم المطي (٦٧)، حتى تنصبوها (٦٨)، ما أدركتم مثلهن: لا يرجو عبد إلا ربه، ولا يخافن إلا ذنبه، ولا يستحي إذا سئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم، ولا يستحي أن يتعلم إذا لم يعلم، وأن الصبر من الإيمان، بمنزلة الرأس من الجسد، لا خير في جسد لا رأس له (٦٩).

٢٠- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان بن عيينة، قال أخبرنا أبو حمزة الثمالي، قال دخل عبدالله بن الأهمم (٧٠) على عمر بن عبدالعزيز فقال: يا أمير المؤمنين أتحب أن أطريك؟ (٧١) قال: لا، قال: فتحب أن أظفلك؟ (٧٢) فقال: نعم. قال: فحمد الله وأثنى عليه، وقال: أما بعد: فإن الله عز

سنداً ومقتلاً، وقال: وهذا حديث حسن صحيح، روي من غير وجه عن ابن عمر عن النبي ﷺ، نحو هذا، وسعير بن الحسن، ثقة عند أهل الحديث.

أخرجه الحميدي (٧٠٣) عن سعير بن الحسن، به.

والبخاري (٤٩: ١) برقم ٨) وباب دعاؤكم إيمانكم في «كتاب الإيمان» عن ابن عمر، من طريق عكرمة بن خالد. وفيه تقديم الحج على الصوم.

ومسلم (٤٥: ١) برقم ١٩) «كتاب الإيمان» وباب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام عن ابن عمر من طريق عاصم عن أبيه.

التعليق:

● والحديث دليل على دخول الأعمال في معنى الإيمان فقد بدأ بالشهادتين وهي متضمنة للتصديق ثم أعقبتها بالأعمال وجعلها بمجموعها دعائم يقوم عليها الإسلام، فإذا اتقى أحدّها اتقى الإسلام. وباتفاقه ينتهي الإيمان تبعاً له، لأنه لا وجود للإيمان بدون الإسلام...

(٦٦) هو سفيان بن عيينة.

(٦٧) المطي: قال ابن الأثير في النهاية (١٠٥: ٤): «جمع مطية وهي الناقة التي يركب مطاها أي ظهرها. ويقال يمتطي بها في السير أي يمتد».

(٦٨) النصب: التعلب: أي تنصبوها. النهاية.

(٦٩) سند الحديث ضعيف جداً فيه السري بن اسماعيل وهو متروك كما في التقريب ومن قوله «الصبر من الإيمان»...

الخ... رواه ابن أبي شيبة في الإيمان (ص ٤٤ برقم ١٣٠) بسنده عن أبي إسحاق عن علي بن بلقيش: «الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد، فإذا ذهب الصبر ذهب الإيمان».

وغلق عليه الألباني: «أن أبا إسحاق هو السلمي، كان قد اختلط ولم يسمع من علي رضي الله عنه، ثم هو مدلس».

(٧٠) عبدالله بن الأهمم، واسمه سمي أبو معمر، الثفري. تهذيب ابن حبان (٣٠٧: ٧).

(٧١) أطريك: أثنى عليك وأمدحك.

(٧٢) الوعظ: التذكير بالأمور التي تنفع الإنسان في دنياه وآخرته، وهي «النصيحة».

وجل بجلاله وعظمته، وقدرته، خلق الخلق، غنيا على طاعتهم، آمناً لمعصيتهم،
والناس يومئذ مختلفون في الرأي والمنازل، والمنازل، والعرب بشر تلك المنازل، أهل الدبر^(٧٣)،
وأهل السور^(٧٤)، وأهل الحجر^(٧٥)، وأهل الحضر، تحتاز^(٧٦) دونهم طيبات الدنيا
ورخام^(٧٧) عيشها، لا يسألون الله جماعة، ولا يتلون كتاباً، عسى^(٧٨)، نجس^(٧٩)،
وميتهم في النار، مع ما لا يحصى من المزهود فيه^(٨٠)، والمرغوب عنه^(٨١)، فلما أراد الله
أن يبعث إليهم نبيهم ﷺ وينشر فيهم رحمته، بعث فيهم رسولا من أنفسهم عزيز
عليه ما عنتهم حريص عليهم بالمؤمنين رؤوف رحيم^(٨٢) محمد ﷺ. فلم يمنعهم ذلك
أن جرحوه في جسمه، ولقبوه في اسمه، وأخرجوه من داره، ومعه موعظة من ربه،
لا يتقدم إلا بأمره ولا يرحل إلا بإذنه، وقد أخذ حبل الذمة من الأعلى، وقد اضطروه
إلى بطن غار، فاختم في اختفاء. فلما أمر بالعزم، وحمل على الجهاد، اسبط^(٨٣)
لأمر الله لوثاً^(٨٤)، وقد استقام على الذي أمره الله به من تبليغ رسالته، ومجاهدة
المدبر^(٨٥)، حتى قبضه الله، وقد أدى الذي عليه من حقه، ثم أن أبا بكر قام من
بعده فأخذ بسنته، ودعا إلى سبيله، ومضى على أمره، حيث ارتدت العرب عليه
أو من ارتد منهم، فحرصوا أن يقيموا الصلاة، ولا يؤتوا الزكاة، فأبى أن يقبل منهم
إلا ما كان رسول الله ﷺ قابلاً منهم في حياته، فانتزع السيوف من أغهادها^(٨٦)

(٧٣) الدبر: بالتحريك - الخرج في ظهر العبر - ولعل المراد هنا هم أهل البوادي الذين لا يملكون إلا بعيراً أو نخوة
النهاية.

(٧٤) أهل الأبل من البادية لأنهم يتخلون بيوتهم من وبر الإبل النهاية (٢٠٢: ٤).

(٧٥) أهل البوادي الذين يسكنون مواضع الأحجار والجلال. النهاية (٢٠٣: ١).

(٧٦) يستولي عليها.

(٧٧) الرخام: الرقيق اللين السهل. أي ألين العيش وأسهل. القاموس. وفي تهذيب ابن عساکر عند إيرادها قال: رخاء
عيشها.

(٧٨) في تهذيب ابن عساکر: عسى أي عسى القلب.

(٧٩) نجس: يرفع التو والجم، جمع نجس، وهو الشيء القذر. القاموس.

(٨٠) المزهود فيه: الذي لا قيمة له.

(٨١) المرغوب عنه: الذي لا تتبعه الرغبات أي أنه غير مراد.

(٨٢) الآية ١٢٨ من سورة التوبة: وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ
رَحِيمٌ.

(٨٣) هكذا في المخطوطة، واسبط أسرع واستقام لأمر الله. لسان العرب (٨: ٢) وعند ابن عساکر: اسبط.

(٨٤) هكذا في المخطوطة، وعند ابن عساکر: «لونه» في جملة «اسبط» لأمر الله «لونه». وفي لسان العرب - اللوث -
يقطع اللام: القوة والشدة (٤٠٨: ٣) فيكون معنى الجملة سارع واستقام لأمر الله بقوة وشدة.

(٨٥) المعرض عن الدين، من ولاه دبره: إذا جعله خلف ظهره.

(٨٦) الأغهاد، جمع غمد، وهو غلاف السيف. القاموس.

وأوقد النار في شعلها، وحمل أهل الحق على أكتاف أهل الباطل، فلم يبرح يقطع أوصالهم، ويسقي الأرض دماءهم، حتى أدخلهم في الباب الذي خرجوا منه، وقرهم بالذي نفروا عنه، فقبضه الله إليه، على منهاج نبيه، رحمه الله وغفر له (٨٧).

٢١- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن الزهري، قال: قيل لأبي بكر: أقبل منهم أن لا يؤدوا الزكاة، فقال: لو منعوني شيئاً مما أفروا به لرسول الله، لقاتلتهم عليه فقيل لأبي بكر: اليس قد قال رسول الله ﷺ وأمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله؟ (٨٨)، فقال أبو بكر: هذا من حقها، لو منعوني شيئاً مما أعطوا رسول الله، لقاتلتهم عليه، لا تفرقوا بين ما جمع الله. قال سفيان: يعني الصلاة والزكاة (٨٩).

(٨٧) سند هذا القول: ضعيف لمصنف أبي حمزة الثمالي كما في التبريد لابن حجر، ولم أجد من ذكر أن سفيان سمع منه، وقول سفيان روى أبو حمزة الثمالي، يوحى أنه لم يسمع منه مع إمكان النفي لأن سفيان ولد عام ١٠٧ هـ وأبى حمزة لم يمت إلا في خلافة المنصور وقد نزل الخلافة سنة ١٣٦ هـ. وقول عبدالله بن الأهم هذا ذكره ابن عساكر كما في تهذيبه (٣٠٧: ٧) وهذا تصح عنه بعد أن ذكر ترجمته: ودخل على عمر بن عبدالعزيز مع العامة فلم يقاجأ عمر إلا وهو بين يديه يتكلم، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد: فإن الله خلق الخلق غنياً عن طاعتهم، آمناً بمعصيتهم، والناس يومئذ في المنازل والراي مختلفون، والعرب بشرٌ تلك المنازل، أهل الحجر وأهل البر وأهل الدبر تختار دوتهم طيات الدنيا ورعاء عيشها، لا يسألون الله جماعة، ولا يملكون كتاباً، ميتهم في النار، وحيتهم أعمى، يحشر مع ما لا يخص من المرغوب عنه والمزهود فيه، فلما أراد الله أن ينشر عليهم رحمة بعث إليهم رسولاً من أنفسهم، عزز عليه ما عتق حريص عليكم بالمؤمنين وموف رحيم. فلم يمنعه ذلك أن جرحوه في جسمه، ولقبوه في اسمه، ومعه كتاب من الله ناطق لا يقدم إلا بأمره ولا يرحل إلا بأذنه، فلما أمر بالفرقة وحمل على الجهاد، أيسر لأمر الله توبه، فأفلح الله حجته، وأجاز كلمته، وأظهر دعوته، وفارق الدنيا نقياً نقياً، ثم قام بعده أبو بكر فسلك سته، وأخذ سبيله، وارتادت العرب أو من فعل ذلك منهم، فليس أن يقبل منهم بعد رسول الله ﷺ إلا الذي كان قابلاً، لشرع السيوف من أغمارها، وأوقد النيران في شعلها، ثم ركب بأهل الحق أهل الباطل، فلم يبرح يقطع أوصالهم، ويسقي الأرض دماءهم حتى أدخلهم في الباب الذي خرجوا منه، وقرهم بالذي نفروا عنه، وقد أصاب من مال الله بكراً يرتوي عليه، وحشية أوضعت ولداً له، فرأى ذلك عند موته، عصاة في خلقه، فأدى ذلك إلى الخليفة من بعده، وفارق الدنيا، نقياً نقياً، على منهاج صاحبه.

(٨٨) وحسابهم على الله معناه أي فيما يسترون به ويخفونه، دون ما يظهرون به في الظاهر من الأحكام الواجبة.

(٨٩) الحديث مرسل لأن الزهري لم يسمع من أبي بكر. ولكن روي من طريق أخرى متصلاً.

فقد رواه الإمام مسلم من طريق ليث بن سعد، عن عقيل، عن الزهري، عن عبدالله بن عبدالله بن عتبة ابن مسعود عن أبي هريرة، بنحوه، في كتاب الإيمان (١: ٥١ برقم ٣٢) باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة.

١٣- باب المحافظة على الوضوء من الإيذان

٢٢- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: «استقيموا»^(٩٠)، ولن تحصوا^(٩١)، واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة، ولا يحافظ على الوضوء^(٩٢) إلا مؤمن^(٩٣).

والإمام أحمد في المسند (١١: ١) والنسائي (١٤: ٥) من طرق عن الزهري، عن عبيد الله، عن أبي هريرة. والترمذي باب «منافع الزكاة» (٣: ٥ برقم ٢٦٠٧) باب «ما جاء» وأمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله.

وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح».

وعند البخاري (٢٦٢: ٣ - الفتح ١٣٩٩ و ١٤٠٠) وكتاب الزكاة عن أبي هريرة من طريق أبي اليان الحكم ابن نافع عن شعيب بن أبي حمزة عن الزهري، بمثل سند مسلم وأصحاب السنن. وأبو داود (٣٥٦: ١)، كتاب الصلاة، بمثل ما في السنن ومسلم سنداً ومثنياً.

● والحديث دليل أن الإقرار والتصديق لا يكفي لحفظ الدماء بل لا بد من الأعمال المقترنة لذلك. فلا يكفي أن يكون الشخص مؤمناً بقلبه ولسانه بل لا بد فيها من العمل بما يقتضيه ذلك الإيمان، وهذا أمر أبو بكر بفعله من فرق بين الصلاة والزكاة مع إقرار المرتدين بالصلاة والشهادتين، واحتج بقول الرسول ﷺ: «إلا يحقها» فالزكاة من حق الشهادتين، المتضمنة للإيمان اللفظي والتصديقي. فلا ينفع التصديق بدون القيام بتلازمه وهو العمل بسائر التكاليف الواجبة.

(٩٠) استقيموا في كل شيء حتى لا تميلوا والنزوما بالاستقامة على المنهج المستقيم.

(٩١) لن تطيقوا الاستقامة، وقيل: لن تحصوا ثواب الاستقامة.

(٩٢) على الوضوء: المراد: الطهارة الحسية الظاهرية، والطهارة الباطنية: المعنوية. «طهارة القلب».

(٩٣) سند هذا الحديث منقطع حيث لم يسمع سالم وهو ابن أبي الجعد عن ثوبان. ولكن له طرقاً موصولة، كما سوف نرى أدناه في متابعاته وشواهدنا، فهو صحيح بها.

فقد أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٧٦: ٥، ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٨٢)، من طريق وكيع ويعلى عن الأعمش، به. وابن ماجه (١٠٢: ١٠١ برقم ٢٧٧) في كتاب الطهارة ومثنيها باب «المحافظة على الوضوء من طريق علي بن محمد عن وكيع بن سفيان به. وقال محمد فؤاد عبد الباقي معلقاً عليه: «في الزوائد رجال استأده ثقات أثبات، إلا أن فيه انقطاعاً بين سالم وثوبان. ولكن أخرجه الدارمي وابن حبان في صحيحه من طريق ثوبان متصلاً. وأخرجه الحاكم في كتاب الطهارة (١٣٠: ١) عن ثوبان وعن جابر، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي». والظياري في الكبير عن ثوبان (٩٨: ٢ برقم ١٤٤٤) و (٢٨١: ٧ برقم ٦٢٧٠) عن سلمة بن الأكوع.

والدارمي في سننه (٦٦١) في باب «ما جاء في الطهارة عن سالم بن أبي الجعد عن ثوبان. ورواه أيضاً (٦٦٢) عن ثوبان في نفس الباب. قال: حدثني حسان بن عطية، أن أبا كبشة السلولي حدثه أنه سمع ثوبان مولى رسول الله ﷺ يقول، فذكره.

٢٢- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا وكيع، قال حدثنا الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن ثوبان، عن النبي ﷺ، نحوه^(٩٤).

١٤- باب في كلام الله عز وجل ورؤيته يوم القيامة

٢١- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال أخبرنا محمد، قال حدثنا يحيى بن عيسى، قال حدثنا الأعمش، عن خيثمة، عن عدي بن حاتم، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد^(٩٥)، إلا سيكلمه الله، ليس بينه وبينه ترجمان^(٩٦)، فينظر

والطالبي برقم ٤٦ في كتاب الإيمان من طريق شعبة عن الأعمش، به. إلا أن فيه «وبنكم» بدلاً عن «أعمالكم»، منحة المعبود ج ٢٩/١.

ومالك في الموطأ (٣٤: ١ برقم ٣٦) في كتاب الطهارة وباب جامع الوضوء نحوه، وقال محمد فؤاد عبد الباقي تعليلاً عليه: «هذا مرسل، وقد قال ابن عبد البر في التقيي، هذا يستند ويتصل من حديث ثوبان عن النبي ﷺ من طريق صحيح».

وأورده السيوطي في الجامع الصغير (٤٩٧: ١ برقم ٩٩٤) مع الفيض ورمزه بالضحة، وقال: «أخرجه أحمد وابن ماجه والبيهقي في الشعب عن ثوبان. وابن ماجه والطبراني في الكبير عن ابن عمرو، والطبراني في الكبير أيضاً عن سلمة بن الأكوع».

قلت: وهو كما ذكر، فقد أخرجه ابن ماجه (١٠٢: ١ برقم ٣٧٨) من طريق ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن عبدالله بن عمرو نحوه. (١٠٢: ١ برقم ٢٧٩) من طريق إسحاق بن أسيد عن أبي حفص الدمشقي عن أبي أمامة نحوه أيضاً. وفي كلا الاسنادين ضعف.

فائدة:

قال العلامة المنذري: «الزموا الاستقامة والزموا المنهج المستقيم بالمحافظة على إيفاء حقوق الحق ورعاية حدوده، والرضا بالقضاء. ولن تطبقوا أن تستقيموا حتى الاستقامة لعصرها، أو لن تطبقوها بقوتكم وحولكم، وإن بذلتم جهادكم، بل بالله، ولا يد للمخلوق من تقصير وملا، وكان القصد به تنبيه المكلف، على رؤية التقصير وتحريره على الجهد، لئلا يتكل على عمله».

ولهذا قال القاضي: أخبرهم بعد الأمر بذلك أنهم لا يقدرُونَ على إيفاء حقه، والبلوغ إلى غايته لئلا يغفلوا عنه. وقوله وأعلموا أن غير أعمالكم الصلاة أي فإن لم تطبقوها ما أمرتم به من الاستقامة فتحق عليكم أن تلتزموا بعضها وهو الصلاة الجامعة لكل عبادة، فالزموها وحافظوها عليها فإنه لا يحافظ عليها إلا مؤمن راسخ القدم في التقوى، ولا يحافظ على الوضوء الظاهري وهو المعروف، والباطني وهو طهارة السر عن الأغيار، والمحافظة على المجاهدة، التي يكون بها نارة غالباً ونارة مغلوياً إلا مؤمن كامل الإيمان.

أ. هـ. من قبض القدير، بتصرف (٢٩٧: ١).

(٩٤) تقدم تخريجه.

(٩٥) أي ما أحد منكم.

(٩٦) ترجمان - بفتح التاء وضمتها - هو المعبر عن لسان بلسان. قال في النهاية (١١٢: ١): «هو الذي ينقل الكلام

من لغة إلى لغة أخرى».

أيمن^(٩٧) منه فلا يرى إلا ما قدم^(٩٨)، وينظر أشام^(٩٩) منه فلا يرى إلا ما قدم،
وينظر أمامه، فيرى النار، فمن استطاع منكم أن يقي وجهه عن النار، ولو بشق
تمر^(١٠٠) فليفعل^(١٠١).

(٩٧) أي إلى جانبه الأيمن.

(٩٨) أي من الأعمال.

(٩٩) أي إلى جانبه الأيسر.

(١٠٠) نصفها أي فليفصدق به.

(١٠١) سند الحديث متصل، إلا أن يحيى بن عيسى فيه مقال كما في التهذيب، وقد ورد الحديث من طرق صحاح.
فقد أخرجه الإمام البخاري (١١: ٤٠٠ برقم ٦٥٣٩) «باب من نوقش الحساب عذب» من طريق عمر بن
حفص عن أبيه، عن الأعمش به، بنحو لفظه، وليس فيه «فليفعل».

وله أطراف عند في باب «وجوه يؤمّن بالله ناصرة إلى ربها ناطرة» (١٣: ٤٢٣ برقم ٧٤٤٣) وفي باب «كلام الرب
يوم القيامة» (١٣: ٤٧٤ برقم ٧٥١٢) والإمام مسلم مكرر في كتاب الزكاة «باب الحث على الصدقة ولو بشق
تمر» من طريق علي بن حجر السعدي وإسحاق بن إبراهيم وعلي بن خنيس، عن عيسى بن موسى، عن
الأعمش به، بنحوه.

والترمذي (٤: ٦١١ برقم ٢٤٥١) كتاب صفة القيامة «باب في القيامة» من طريق هناد عن أبي معاوية عن
الأعمش به، بلفظه.

قال أبو عيسى: «هذا حديث حسن صحيح، حدثنا أبو السائب، حدثنا وكيع يومنا بهذا الحديث عن الأعمش،
فلما فرغ وكيع من هذا الحديث، قال: من كان هاهنا من أهل خراسان فليحسب في الظاهر هذا الحديث
بخراسان، لأن الجهمية ينكرون هذا...»

وابن ماجه من طريق علي بن محمد، عن وكيع، به، بنحوه. باب «فيما أنكرت الجهمية» (١: ٦٩ برقم ١٨٥)
«كتاب الزكاة» باب «فضل الصدقة» بسند السابق ولفظه، (١: ٥٩٠ برقم ١٨٤٣).

وأحمد (٤: ٢٥٦) من طريق وكيع وأبي معاوية المعنى به، بنحو لفظه.

و (٤: ٢٧٧) من طريق أبي معاوية منفردا به، بلفظه أيضا.

وأخرجه الطبراني في الكبير (١٧: ٨٢ برقم ١٧٧) من طريق أبي يزيد القراطيسي، عن أسد بن موسى، عن
يحيى بن عيسى به، ولفظه.

● والحديث: دليل على وجوب الإيمان: بأن المؤمنين يزور ربهم يوم القيامة وأنه يكلمهم جل وعلا بكلام
يفهمونه ويؤيده قوله تعالى ﴿وَجُوهٌ يُّؤْمِنُ نَاصِرَةٌ﴾ [إلى ربها ناطرة] (القيامة: ٢٢-٢٣) وهو من مزيد كرمه
عليهم. وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة. وفيه رد على الجهمية ومن تبعهم بأن الله لا يرى يوم القيامة
وأنه لا يتكلم بحرق وضوب. أما الكفار فهم يؤمّن بحرقهم من هذا الفضل العظيم. لقول الله تعالى فيهم: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُونُونَ﴾ ثم إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ • ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿[سورة المطففون: ١٥-١٧] وحري على من لا يؤمن بذلك أن يحجب عن رؤيته عز وجل فمن أنكر ذلك فقد
فقد الإيمان. كما أنه من أقوى الأدلة على أن الله يتكلم بكلام يسمعه من شاء وإذا شاء على وجه يليق
بجلاله.

١٥- باب صلاة الجماعة من سنن الهدى

٢٥- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن
المجزي، عن أبي الأحوص قال: سمعت عبد الله بن مسعود يقول: من سره أن يلقي
الله غدا مسلماً فليحافظ على هذه الصلوات المكتوبات حيث ينادي بهن^(١٠٢)، فإنهن
من سنن الهدى^(١٠٣)، وإن الله شرع لنبيكم ﷺ سنن الهدى، ولقد رأيتنا وما يتخلف
عنها إلا منافق معلوم نفاقه^(١٠٤)، حتى لقد رأيت الرجل يهادى بين الرجلين حتى
يقام في الصف^(١٠٥).

١٦- تابع باب اطلاق الكفر على من ترك الصلاة

٢٦- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقرئ، عن

(١٠٢) أي في المساجد مع الجماعة.

(١٠٣) طرق الرشاد / النهاية (٢٥٩: ٤).

(١٠٤) أي كنا نرى أن لا يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق أي محقق نفاقه.

(١٠٥) يعني بينهما معتمداً عليهما من ضعفه وتأييده. النهاية (٥٦٠: ٤).

والأثر رواه الإمام مسلم (٤٥٣: ١) برقم (٦٥٤) في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب «صلاة الجماعة من
سنن الهدى» من طريق أبي بكر بن أبي شيبة، عن الفضل بن دكين عن أبي عميس عن علي بن الأقرع،
عن أبي الأحوص، عن عبد الله رضي الله عنه موطأً بلفظ مقارب.

وأخرجه النسائي (١٠٨: ٢) باب «المحافظة على الصلوات حيث ينادي بهن» من طريق مسويد بن نصر عن
عبد الله بن المبارك عن السعدي، عن علي بن الأقرع عن أبي الأحوص به. وتحو لفظه. وابن ماجه (٢٥٥: ١)
برقم (٧٧٧) باب «المشي إلى الصلاة» من طريق إبراهيم المجزي. بتحو لفظه.

وأبو داود (١٣٠: ١) في كتاب الصلاة باب «في التشديد في ترك الجماعة» من طريق هارون بن عباد الأزدي
عن وكيع عن السعدي ثم مثل سند النسائي. ولفظه نحوه.

والإمام أحمد (٣٨٢: ١) من طريق إبراهيم المجزي نحوه. وقال أحمد شاكر وإسناده ضعيف لضعف إبراهيم
المجزي بعد أن أوردته برقم (٣٦٢٣ ج ٥: ٢٢٢) من المسند بتحقيقه. ومن طريق أبي عميس عن علي بن
الأقرع (٤١٥: ١). وقال أحمد شاكر معتمداً عليه: إسناده صحيح. وذكره تحت رقم (٣٩٣٦).

وأخرجه أحمد (٤١٩: ١، ٤٥٥) من طريقين عن علي بن الأقرع، نحوه، وأوردتهما أحمد شاكر في تحقيق المسند
برقم (٣٩٧٩ و ٤٣٥٥) وقال إن إسنادهما صحيحان.

ورواه الطبراني في الكبير من عدة طرق كلها من طريق إبراهيم المجزي (١٢٨-١٢٢: ٩) وبرقم
٨٥٩٦-٨٦١١، بألفاظ متقاربة.

● والأثر: دليل على وجوب الصلاة مع الجماعة وأن التخلف عنها من صفات المنافقين العملية. والتفريق العملي
بنافي كمال الإيمان الواجب. والصلاة عمل جماعة، والأعمال من الإيمان.

المسعودي، عن الحسن بن سعد، عن عبدالرحمن بن عبدالله بن مسعود، قال: قيل لعبدالله بن مسعود: إن الله ليكثر ذكر الصلاة في القرآن ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَأِئُومُونَ﴾ [المعارج: ٢٣]، ﴿وَالَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [المؤمنون: ٢] فقال عبدالله: على مواقيتها. فقيل: ما كنا نرى ذاك يا أبا عبدالرحمن، إلا أن تترك، فقال عبدالله: تركها كفر (١٠٦).

١٧- باب حرمة دم المؤمن وماله

٢٧- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقرئ قال حدثنا عبدالرحمن بن زياد، عن عبدالله بن يزيد، عن عبدالله بن عمرو قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله من المسلم؟ قال: «مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ» (١٠٧). قال: فمن المؤمن؟ (١٠٨)، قال: «مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ» قال: فمن المهاجر؟ (١٠٩) قال: «مَنْ هَجَرَ السَّيِّئَاتِ». قال: فمن المجاهد؟

(١٠٦) إسناده الأثر متصل، وهو حسن. وأخرجه الطبراني في الكبير (٢١٤:٩) برقم (٨٩٤٠) من طريق أبي يزيد الفراءسي عن أسد بن موسى عن القاسم عن عبدالله والحسن بن سعد عن عبدالرحمن عن عبدالله بن قطفه، وقال في مجمع الزوائد (١٢٩:٧): «والحسن بن سعد والقاسم لم يسمعا من ابن مسعود، وتعليقه بحقق المعجم حدي بن عبدالمجيد السفي وقال: ولعل نسخة الحافظ الهيثمي ليس فيها رواية عبدالرحمن بن عبدالله». وأخرجه الطبراني أيضا (٢١٤:٩) برقم (٨٩٣٨) من طريق علي بن عبدالعزيز عن أبي نعيم عن المسعودي عن القاسم، يلقظه.

وقال الهيثمي (٢٩٥:١): والقاسم لم يسمع من ابن مسعود. وأخرجه الإمام أحمد في كتاب الإيمان (لوحه ١٢٩) من طريق يحيى بن سعيد، عن المسعودي به، ويلفظه. قلت: انظر ما أورده على الأثر المتقدم رقم (١١).

(١٠٧) قيل ألف واللام للكمال، والمراد أفضل المسلمين من جمع إلى أداء حقوق الله أداء حقوق المسلمين، ويحتمل أن يكون المراد بذلك أن يبين علامة المسلم التي يستدل بها على إسلامه وهي سلامة المسلمين من لسانه ويده. كما ذكر مثله في علامة النفاق.

وذكر المسلمين هنا مخرج مخرج الغالب. لأن محافظة المسلم على كلف الأذى عن أخيه المسلم أشد تأكيداً، ونخص اللسان بالذكر، لأنه المعبر عما في النفس وهكذا البدن لأن أكثر الأفعال بها.

والحديث عام بالنسبة إلى اللسان دون البدن، لأن اللسان يمكنه القول في المنهين، والوجوديين، والحادئين بعد، وفي التعبير باللسان دون القول، نكتة: فيدخل فيه من أخرج لسانه عن سبيل السخرية والإستهزاء، وفي ذكر اليد دون غيرها من الجوارح نكتة أيضاً، حيث يدخل فيها اليد المعنوية وهي الاستيلاء على حق الغير ظالماً. انظر الفتح (٥٤٠:١).

(١٠٨) أي كامل الإيمان. هو من آمن جانيه من كل أذى.

(١٠٩) هو بمعنى المهاجر: والمهجرة نوعان: هجرة ظاهرة وهجرة باطنة. فالظاهرة: الفرار بالدين من الفتن. والباطنة: هو

ترك ما تدعو إليه النفس الأمارة بالسوء، والشيطان، وكان المهاجرين عوطوا بذلك لئلا يتكلموا على مجرد التحول من دارهم، حتى يتمثلوا بأوامر الشرع ونواهيه، ويحتمل أن يكون ذلك قبل بعد انقطاع الهجرة، لما فتحت مكة، تطبيقاً لقلوب من لم يدرك ذلك. بل حقيقة الهجرة، تحصل لمن هجر ما بين الله عنه، فاشتملت هاتان الجملتان على جوامع من معاني الحكم والأحكام. انظر فتح الباري (١: ٥٣-٥٤).

أما المجاهد: فالمراد به هو من كَفَّ نفسه عن إرادتها من الشغل بغير العبادة، وقال ابن بطال: جهاد المرء نفسه هو الجهاد الأكمل، قال القشيري: أصل مجاهدة النفس قطعها عن المألوفات، وحملها على غير هواها. قال الحافظ ابن حجر: جهاد النفس أربع مراتب: حملها على تعلم أمور الدين، ثم حملها على العمل بذلك ثم حملها على تعليم من لا يعلم، ثم الدعاة إلى توحيد الله، وقال من خالف دينه، وجحد نفسه، وأقوى الدين على جهاد النفس، جهاد الشيطان، بدفع ما يلقي إليه من الشبه والشك، ثم تحسين ما بين الله عنه من المحرمات، ثم ما يفضي الاكثار منه إلى الوقوع في الشهوات، وقام ذلك من المجاهدة، أن يكون متيقظاً لنفسه في جميع أحواله فإنه متى غفل عن ذلك استهواه شيطانه، ونفسه، إلى الوقوع في المنهيات. راجع فتح الباري (١١: ٣٣٨).

(١١٠) سند الحديث: ضعيف لضعف عبد الرحمن بن زياد الأقرشي ولكن له تابعاً وشواهد صحيحة. لهذا أخرجه الإمام أحمد (٢: ٢٠٦ برقم ٦٩٢٥) قال: حدثنا زيد بن الحباب، أخبرني موسى بن علي سمعت أبي يقول: سمعت عبدالله بن عمرو بن العاص، فذكر نحوه، بدون ذكر القصة، وبدون ذكر المجاهد. وقال أحمد شاكر: «إسناده صحيح».

ومن فضاله بن عبيد رضي الله عنه بسند متصل ولفظه: أن رسول الله ﷺ قال في حجة الوداع: «ألا أخبركم من المسلم؟ من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمؤمن من أمته الناس على آموانهم وأنفسهم، والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب، والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله عز وجل» المسند ٦/٢٢.

قال ابن تيمية في كتاب الإيمان (ص ٤): «إسناده جيد». وقال الألباني: «سند صحيح». وأخرج الحاكم (١١: ١) عن فضالة أيضاً بلفظه عند أحمد، وقال الحاكم: «صحيح على شرطها ولم يخرجاه»، وسكت عنه الذهبي. وأخرج الحاكم (١١: ١) بعضه عن أنس في كتاب الإيمان وقال: «على شرط مسلم ولم يخرجاه»، وسكت عنه الذهبي.

وأحمد في مسنده (٥٤: ٣) من طريق عفان عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد ويونس بن عبيد وحيد عن أنس بلفظ: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن من أمته الناس، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمهاجر من هجر السوء، والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة عبد لا يأمن جاره بوائقه» وكذلك في كتاب الإيمان (ورقة ١١٢)، والمسند (١٥٤: ٣) من طريق حسن عن حماد بن سلمة، به، والحاكم (١١: ١) عن أنس، وقال: «على شرط مسلم، ولم يخرجاه».

وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (باب الترهيب من أذى الجاره) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى واليزار، وإسناده جيد، تابع علي بن زيد حميد ويونس بن عبيد.

وذكره الحافظ البوصيري وقال بعد إيراده عن أنس رضي الله عنه: «رواه أبو يعلى وأحمد في مسنده، واليزار في مسنده، وابن حبان في صحيحه». مخطوطة تحالف الحيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، ورقة ٢٤، أ، ب. قلت: وقال الهيثمي في المجمع (٥٤: ١) بعد إيراده حديث أنس رضي الله عنه: «رواه أحمد وأبو يعلى واليزار ورجال رجال الصحيح، إلا علي بن زيد، وقد شاركه فيه حميد، ويونس بن عبيد».

١٨- باب في زيادة الإيمان ونقصانه

٢٨- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال سفيان: الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص، وقال له أخوه إبراهيم بن عيينة: يا أبا محمد، لا تقل ينقص فغضب وقال: أسكت يا صبي^(١١١) بل ينقص حتى لا يبقى منه شيء^(١١٢).

وأخرجه الترمذي (١٧: ٥) برقم (٢٩٢٨) في باب «ما جاء في المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده» في كتاب الإيمان، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من أمة الناس على عدائهم وأموالهم»، قال أبو عيسى: «هذا حديث حسن صحيح، ويروى عن النبي ﷺ أنه سئل: أي المسلمين أفضل؟ قال: من سلم المسلمون من لسانه ويده، وفي الباب عن جابر بن موسى، وعبد الله بن عمرو».

● وفي الحديث دلالة أن أكمل المؤمنين إيماناً من سلم المسلمون من لسانه ويده مع الالتزام بالأمر والنهي، ومن لم يكن كذلك فهو ناقص الإيمان بحسبه. وهو شاهد أن الأعمال من الإيمان، فالطاعة تزيد، والمعصية تنقص.

(١١١) قال في القاموس (٤: ٣٥٣): انقصي من لم يقطع بعد، ورأس القوم، والقرينة ثقل على أنه أراد المفسر الأول. وقد شبهه بالقصي الرضيع لجهله بزيادة الإيمان ونقصانه.

(١١٢) إسناده حسن.

وقد ذكره ابن القيم في تهذيب سنن أبي داود قال قال الحميدي سمعت ابن عيينة يقول: فذكره مختصراً في سنن داود للمنذري (٧: ٥٨) قال الإمام البخاري: إن الإيمان قول وفعل ويزيد وينقص وغلط الخافض ابن حجر في الفتح على قوله «يزيد وينقص» قائلاً: ذهب السلف إلى أن الإيمان يزيد وينقص، وأنكر ذلك أهل التكلمين، وقالوا متى قبل ذلك شكاً، قال الشيخ محيي الدين: والأظهر المختار أن التصديق يزيد وينقص بكثرة النظر ووضوح الأدلة ولهذا كان إيمان الصديق رضي الله عنه أقوى من إيمان غيره، بحيث لا يعتري الشبهة، ويزيده أن كل أحد يعلم أن ما في قلبه يتفاضل، حتى أنه يكون في بعض الأحيان، أعظم بغير إغلاص، وتوكلأ منه في بعضها، وكذلك في التصديق، والمعرفة، بحسب ظهور البراهين، وكثرتها. وقد نقل محمد بن نصر المروزي في كتابه «تعظيم قدر الصلاة» عن جماعة من الأئمة نحو ذلك، وما نقل عن السلف صرح به عبد الرزاق في مصنفه، عن سفيان الثوري، ومالك ابن أنس، والأوزاعي، وابن جريج، وغيرهم، وهؤلاء فقهاء الأمصار في عصرهم.

وعلى ذلك نقله أبو القاسم اللالكائي، في «كتاب السنة» عن الشافعي، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهوية، وأبي عبيد وغيرهم، من الأئمة، وروى بسنده الصحيح عن البخاري قال: لقيت أكثر من ألف رجل من العلماء بالأمصار، فما رأيت أحداً منهم يختلف في أن الإيمان قول وعمل، ويزيد وينقص، وأطلب ابن أبي عمير واللالكائي في نقل ذلك بالأسانيد، عن جمع كثير من الصحابة والتابعين، وكل من يدور عليه الاجتماع من الصحابة والتابعين، وحكاة فضيل بن عياض، ووكيع عن أهل السنة والجماعة، وقال الحاكم في «مناقب الشافعي»: حدثنا أبو العباس الأصم، أخبرنا الربيع، قال: سمعت الشافعي يقول: الإيمان قول وعمل، ويزيد وينقص، وأخرجه أبو نعيم في ترجمة الشافعي من الحلية من وجه آخر عن الربيع، وزاد: يزيد بالمعصية وينقص بالمعصية، ثم تلا «ويزداد الذين آمنوا إيماناً» الآية.

وأهل السفين بن عينة: إن قوما يقولون: الإيمان كلام، فقال: هذا قيل أن تنزل الأحكام، فأمر الناس أن يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها غصصوا دماءهم وأموالهم، فلما علم الله صدقهم، أمرهم بالصلاة، ففعلوا ولو لم يفعلوا ما نفعهم الإقرار، وذكر أركان الإسلام إلى أن قال: فلما علم الله ما تنابع عليهم من الفرائض والبر، قال: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ الآية. فمن ترك شيئاً من ذلك كسلاً ومجوناً أدينه عليه، وكان بالنقص الإيمان، ومن تركها جاحداً كان كافراً، انظر فتح الباري (٤٦: ١ - ٤٧، ١٠٣).

وقال ابن حزم في المحل (٣٨: ١): «الإيمان والإسلام شيء واحد: كل ذلك عقد بالقلب وقول باللسان وعمل بالجوارح، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، قال عز وجل ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ نَسُوا فَأَذَنُهمُ﴾ الآية».

وقال ابن القيم في تهذيبه لسنن أبي داود: «أقدم من روي عنه زيادة الإيمان ونقصانه من الصحابة عمير بن حبيب الخطمي، وقال: قال الإمام أحمد: حدثنا الحسن بن موسى، حدثنا حماد بن سلمة، عن أبي جعفر الخطمي عن أبيه، عن جده، عمير بن حبيب، قال: الإيمان يزيد وينقص، قيل: ما زيادته ونقصانه؟ قال: إذا ذكرنا الله عز وجل وحمدناه ومحبته فذلك زيادته، وإذا غفلنا وضيعنا ونسينا فذلك نقصانه».

وقال محمد بن سليمان لوين: سمعت سفيان بن عينة غير مرة يقول: الإيمان قول وعمل، وأخذناه من قبلنا، قيل له: يزيد وينقص؟ قال: وأي شيء إذن؟

وقال مرة: وسئل: الإيمان يزيد وينقص؟ قال: ليس تقرأون القرآن ﴿فَزَادَهُمُ﴾ في غير موضع؟ قيل: بلفظ؟ قال: ليس شيء يزيد إلا وهو ينقص.

وقد ذكر المعجلوني في كتابه كشف الحفاء ومزيل الالباس: ذكر القول المنسوب إلى ابن عمر أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص وقال: رواه محمد بن كدام وهو موضوع وقد نقل الزركشي عن البخاري أنه سئل عنه فكتب من ظهر كتاب ابن كدام: من حدث بهذا استوجب الضرب الشديد والحبس المديد.

قلت: قال ابن تيمية: قد ثبت لفظ الزيادة والنقصان من الصحابة ولم يعرف فيه مخالف من الصحابة، ومن قال ذلك عمير بن حبيب الخطمي وأبو الدرداء وأبو هريرة رضي الله عنهم.

وقال بعد إيراده أقوال الصحابة وسلف الأمة من بعدهم في زيادة الإيمان ونقصانه، قال: «قد تقدم تمام الكلام - بتلازم الإسلام والإيمان - وإن كان أحدهما ليس هو مسمى الآخر، وقد حكى غير واحد بإجماع أهل السنة والحديث على أن الإيمان قول وعمل».

راجع: مختصر أبي داود للمنطري (٥٨٥٧: ٧)، وكشف الحفاء للمعجلولي (٢٢: ١)، وكتاب الإيمان لابن تيمية (ص ١٨٦-١٨٧، ٢٥٠، ٢٦١، ٢٦٣، ٢٧٩)، والفتاوي له (٢٣٢-٢٣٣، ٢٣٢، ٢٧٥، ٥٠٤، ٥٠٧)، الإيمان للإمام أحمد (ورقة ١١١، ١١٢).

وقال أبو بكر أحمد بن محمد الحلال أخبرني محمد بن أبي هارون وعمد بن جعفر أن أبا الحارث حدثهم قال: سألت أبا عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل قلت: إذا قال الرجل لا إله إلا الله فهو مؤمن؟ قال: كذا كان بدو الإيمان ثم أنزلت الفرائض: الصلاة والزكاة وصوم رمضان وحج البيت.

وقال: أخبرني محمد بن أبي هارون أن إسحاق حدثهم أن أبا عبد الله سئل عن الرجل يقول: الإيمان قول: فقال أبو عبد الله: إذا جاء بالقول نقول: فالقول سبحانه الله ولا إله إلا الله، وإنما تنقص الأعمال وتزيد، من أساء تنقص من إيمانه، ومن أحسن زيد في إيمانه.

وأخبرنا محمد بن علي قال: حدثنا صالح قال: سألت أبي: ما زيادته ونقصانه، قال: زيادته العمل، ونقصانه ترك العمل، مثل تركه الصلاة والزكاة والحج وأداء الفرائض فهذا ينقص ويزيد بالعمل، وقال: إن كان قيل

١٩- باب أقوال المرجئة والجهمية في الإيمان

٢٩- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال وكيع: أهل السنة يقولون الإيمان قول وعمل، والمرجئة يقولون إن الإيمان قول بلا عمل، والجهمية يقولون إن الإيمان المعرفة (١١٣).

زيادته ثامناً فكيف يزيد الثام فكيف يزيد كذا ينقص. وقد كان وكيع قال: ترى إيمان الحجاج مثل إيمان أبي بكر وعمر وجهما الله؟

وأخبرني محمد بن الحسين أن الفضل حدثهم أنه سمع لبا عبده يقول: إنما الزيادة والنقصان في العمل فكيف يكون حاله إذا قتل النفس؟ أليس قد أوجب الله له النار؟ كيف يكون حاله إذا ارتكب الموبقات؟ وقال أحمد: من قال الإيمان يزيد وينقص يرى من الإرجاء.

وقال إسحاق بن راهوية: الإيمان يزيد وينقص حتى لا يبقى منه شيء، انظر مخطوطة كتاب الإيمان لأحمد بن حنبل (ورقة ٩٤، ٩٥، ٩٧، ٩٩، ١٠١).

(١١٣) هذا القول ذكره ابن تيمية في كتاب الإيمان (ص ٢٦٠) عن الحميدي منسوباً إلى وكيع. قال: سمعت وكيعاً يقول: أهل السنة يقولون: الإيمان قول وعمل. والمرجئة يقولون الإيمان قول والجهمية يقولون الإيمان المعرفة وفي رواية أخرى عنه: وهذا كفر.

قال محمد بن عمر الكلابي: سمعت وكيعاً يقول: الجهمية شر من القدرية، وقال: قال وكيع: المرجئة: الذين يقولون بالإقرار بحزبي عن العمل، ومن قال هذا فقد هلك.

ومن قال: النية تجزي عن العمل فهو كفر وهو قول جهم، وكذلك قال أحمد. راجع كتاب الإيمان ص ٢٦٠ ومن كتاب الإيمان للإمام أحمد: وقال حرب بن إسحاق الكرماني: سمعت أحمد بن حنبل قيل له: المرجئة من هم؟ قال: من زعم أن الإيمان قول.

وقال صالح بن أحمد: سألت أبي عن من لا يرى الإيمان قولاً وعملًا. قال: هؤلاء المرجئة.

وقال الحلال: أخبرني محمد بن أبي هارون ومحمد بن جعفر أن أبا الحارث حدثهم أنه قال لأبي عبده: فهو قال الإيمان قول، قال: من قال الإيمان قول فهو مرجئ. قال: ومثل أبو عبده وأنا أسمع، عن الإرجاء ما هو؟ قال: من قال الإيمان قول فهو مرجئ، والسنة فيه أن يقول: الإيمان قول وعمل يزيد وينقص.

وقال حمدان بن علي الوراق: سألت أحمد - وذكر عنه المرجئة - فقلت له: إنهم يقولون: إذا عرف الرجل ربه بقلبه فهو مؤمن؟ فقال: المرجئة لا تقول هذا، الجهمية تقول بهذا القول، إذا عرف ربه بقلبه وإن لم يعمل جوارحه، وهذا كفر، إبليس قد عرف ربه فقال «رَبِّ يَا أَخْرَجْنِي».

وقال وكيع: تقول الجهمية الإيمان معرفة بالقلب، فمن قال الإيمان معرفة بالقلب يستتاب، فإن تاب وإلا ضربت عنقه.

وذكر عبد الملك أبا عبده أمر الجهمية وما يتكلمون به فقال: في كلامهم ظلام الزندقة، يدورون على التعطيل ليس يشتون شيئاً وهكذا الزنادقة.

راجع كتاب الإيمان للإمام أحمد، لوحة ٩٥، ٩٦، ١٥٤.

وقال ابن تيمية رحمه الله: لا بد في إيمان القلب، من حب الله ورسوله، وأن يكون لله ورسوله أحب إليه مما سواهما.

٢٠- باب وجوب الطمأنينة في الصلاة وأنها من الإيمان

٣١- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن جعفر بن محمد عن أبيه أن رسول الله ﷺ أبصر رجلاً يصلي ينقر كما ينقر الغراب^(١١٤)، فقال النبي ﷺ: لو مات هذا، مات على غير دين محمد ﷺ^(١١٥).

قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥] فوصف الذين آمنوا بأنهم أشد حبا لله من المشركين.

واختار - ابن تيمية - أن تفسير الآية: يحبونهم كما يحبون الله والذين آمنوا أشد حبا لله منهم، والإرادة الشاملة مع القدرة، تستلزم الفعل، فيمتنع أن يكون الإنسان حبا لله - ورسوله، مريدا لما يحبه الله ورسوله إرادة جازمة، مع قدرته على ذلك، وهو لا يفعله، فإذا لم يتكلم بالإيمان مع قدرته، دل على أنه ليس في قلبه الإيمان الواجب، الذي فرضه الله عليه.

من هنا يظهر خطأ قول جهنم بن صفوان ومن تبعه، حيث ظنوا أن الإيمان مجرد تصديق القلب وعلمه، ولم يجعلوا أعمال القلب من الإيمان، وظنوا أنه قد يكون الإنسان مؤمنا، كامل الإيمان بقلبه، وهو مع هذا يسب الله ورسوله، ويعدى أولياء الله، ويوالي أعداء الله، ويقتل الأنبياء، ويهدم المساجد، ويبين المصاحف، ويكرم الكفار غاية الإكرام، ويبين المؤمنين غاية الإهانة، قالوا: هذه كلها معاصي لا تنافي الإيمان الذي في قلبه، بل يفعل هذا وهو في الباطن عند الله مؤمن، ولا يتصور عندهم أن يتنفي عنه الإيمان إلا إذا زال ذلك العلم من قلبه.

ويقول المرجئة: الإيمان في اللغة هو التصديق، والرسول خاطب الناس بلغة العرب، لم يخاطبهم بغيرها، فيكون مزاجه بالإيمان التصديق، والتصديق إنما يكون بالقلب واللسان أو بالقلب، فالأعمال ليست من الإيمان. وقد أجاب ابن تيمية رحمه الله على قول المرجئة بأجوبة مطولة: ومنها: قال: - قال معمر بن الزهري: كنا نقول الإسلام بالإقرار، والإيمان بالعمل، والإيمان قول وعمل قريتان، لا يتنفع أحدهما إلا مع الآخر، وما من أحد إلا يوزن قوله وعمله فإن كان عمله أوزن من قوله خضع إلى الله، وإن كان كلامه أوزن من عمله، لم يخضع إلى الله.

وقال معاوية بن عمرو: لا يستقيم الإيمان إلا بالقول، ولا يستقيم الإيمان والقول إلا بالعمل، ولا يستقيم الإيمان والقول والعمل إلا بنية موافقة للسنة.

وكان من مضى من سلفنا لا يفرقون بين الإيمان والعمل، العمل من الإيمان والإيمان من العمل، فمن آمن بلسانه، وعرف بقلبه، وصد بعمله، فذلك العروة الوثقى لا انفصام لها، ومن قال بلسانه، ولم يعرف بقلبه، ولم يصدق بعمله، كان في الآخرة من الخاسرين، وهذا معروف عن غير واحد من السلف والخلف، أنهم يجعلون العمل مصدقا للقول.

وللمزيد انظر: كتاب الإيمان لابن تيمية (ص ١٥٦-١٥٧، ٢٤٣، ٢٥٠).

(١١٤) يريد تخفيف السجود، وأنه لا يمكن فيه إلا قدر وضع الغراب متفاهة فيها يريد أكله. النهاية (١٠٤/٥).

(١١٥) أي على غير طاعة محمد ﷺ الأمر بالطمأنينة في الصلاة. انظر النهاية (٢: ١٤٠) في الحديث عن مروق الخوارج من الدين.

وسند هذا الحديث منقطع لأن محمد بن علي وهو والد جعفر لم يدرك الرسول ﷺ فهو مولده عام ٥٦ هـ، كما ذكر الذهبي في تذكرة الحفاظ (١: ١٢٤)، ولكن له شواهد حسنة الإسناد.

٣١- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن يحيى بن صبيح الخراساني عن جعفر بن محمد، عن عمرو بن دينار، عن عبد الرحمن ابن سابط الجمحي، عن النبي ﷺ مثله (١١٦).

٢١- باب حرص السلف على أداء الصلاة

٣٢- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان عن أيوب السختياني، عن ابن أبي مليكة، عن المسور بن مخرمة قال: لما طعن عمر قال

وقد أخرج الإمام أحمد في كتاب الإبريق (ورقة ١٢٩) عن سفيان بن عيينة به، سنداً ومناً. وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه (٦٦٥). وباب الأمر بالتمام السجود والركوع عن شفاة. من حديث أبي عبد الله الأشعري قال: ﷺ بأصحابه، ثم جلس في طائفة منهم، فدخل رجل فقام يصلي، فجعل يركع ويقرأ في سجوده، فقال النبي ﷺ أترون هذا؟ من مات على هذا مات على غير ملة محمد. يتقر صلاته كما ينظر الغراب الدم، إنما مثل الذي يركع ويتقر في سجوده كالخائض، لا يأكل إلا نخرة أو تمرتين، فإذا تغلبت عنه؟ فأسبغوا الوضوء، ويل للأعقاب من النار، أموا الركوع والسجود. قال أبو صالح الأشعري فقلت لأبي عبد الله الأشعري: من حديثك هذا الحديث؟ فقال: أمراء الأحناف، عمرو بن العاص، وخالد بن الوليد، ويزيد بن أبي سفيان وشرحبيل بن حصة، كل هؤلاء سمعوه من النبي ﷺ. وعلق عليه المحقق الأعظمي عن الألباني، بأن إسناده حسن، وقال: رواه الطبراني في الكبير وأبو يعلى، وإسناده حسن، كما في المجمع (١٢١:٢) ورواه الطبراني من طريق أبي عبد الله الأشعري بإسناده ابن خزيمة وينحى لفظه (١٣٦:٤) رقم (٣٨٤٠).

وقال الميثمي: ووقع عن بلال رضي الله عنه أنه أبصر رجلاً لا يتم الركوع ولا السجود، فقال: لو كان هذا، لمات على غير ملة محمد ﷺ. رواه الطبراني في الأوسط، والكبير غير أنه قال في الكبير، لمات على غير ملة عيسى عليه السلام، ورجاله ثقات.

وهناك أحاديث تنهى عن نقرة الغراب وتأمر باتمام الركوع والسجود، ومنها حديث أنس عند الإمام مسلم (٣١٩:١) وحديث أبي قتادة عند أحمد (٣١٠:٥) وابن خزيمة في صحيحه رقم ٩٦٣ (ج ١: ٣٣١) في النهي عن نقرة الغراب.

ومن حديث عبد الرحمن بن شبل في النهي عن نقرة الغراب عند أبي داود (١٩٩).

ومن حديث عبد الرحمن بن شبل عند الحاكم (٢٩٩:١) وأحمد (١٢٨:٣) وقال الحاكم: وهذا حديث صحيح. يخرجاه، وقال الذهبي صحيح، تفرد به تميم عن ابن شبل.

التعليق:

● وهذه الأحاديث تدل على وجوب التمامية في الصلاة، وأن من اتصف بهذه الصفات المنهي عنها فقد ارتكب محرماً يائمه بفعله وينقص إيمانه الواجب به.

(١١٦) مضى تحريمه في الحديث السابق رقم ٣٠ وهو مرسل هنا أيضاً، لأن ابن سابط لم يذكر النبي ﷺ.

أبكم لستم تفرعون^(١١٧) لشيء إن كانت به حياة إلا بالصلاة فقالوا: الصلاة يا أمير المؤمنين. قال: الصلاة، ولا حظ في الإسلام لمن ترك الصلاة^(١١٨).

٣٣- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن ابن عجلان وزيد بن يزيد بن جابر سمعا مكحولاً يقول: أوصى النبي ﷺ بعض أهله^(١١٩)، فقال: «ولا تترك صلاة متعمداً»^(١٢٠)، فإنه من ترك صلاة مكتوبة متعمداً فقد برئت^(١٢١) منه ذمة الله^(١٢٢).

(١١٧) التفرع في الأصل: الخوف، والمراد به هنا: تهوله. النهاية (١٩٩: ٣).

(١١٨) مبند الحديث متصل، وهو صحيح.

وقد أخرجه الإمام أحمد في كتاب الإيمان (ورقة ١٢٩)، من طريق إسحاق، عن أبيه، فذكره. ومن طريق وكيع: قال: حدثنا وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن المسور بن عزمة، أن ابن عباس دخل على عمر، وقال مرة: دخلت مع ابن عباس على عمر بعدما طعن، فقال: الصلاة، قال نعم، ولاحظ في الإسلام لأمرى. أصابع الصلاة، فصل وجرجه يشعب دعا. ورقة ١٢٩. ومن طريق عبدالرزاق عن سفيان عن هشام بن عروة عن عروة عن سليمان بن يسار عن المسور، فذكره (ورقة ١٢٨).

كما أخرجه مالك، في كتاب الطهارة، باب العمل فبمن غلبه الدم من جرح، أو رعاف. من طريق هشام ابن عروة عن أبيه أن المسور بن عزمة أخبره أنه دخل على عمر بن الخطاب من الليلة التي طعن فيها، فابسط عمر لصلاة الصبح، فقال عمر: نعم، ولاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة، فصل وجرجه يشعب دعا. قال في الجمع (٢٩٥: ١) بعد إيراد نحوه عن المسور بن عزمة: «رواه الطبراني في الأوسط ورجال رجال الصحيح».

وأخرجه ابن أبي شيبة في الإيمان (ص ٣٤ برقم ١٠٣) من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن المسور بن عزمة وابن عباس، أنها دخلت على عمر رضي الله عنه حين طعن فقال: إنه لاحظ في الإسلام، لمن أصاب الصلاة. قال الألباني: الأثر صحيح الإسناد، على شرط الشيخين، وأخرجه مالك في الموطأ عن هشام - به، إلا أنه لم يذكر فيه ابن عباس.

(١١٩) هو الفضل بن العباس، كما صرح به في رواية محمد بن إسحاق عن مكحول، عند أحمد في كتاب الإيمان.

(١٢٠) أي قاصدا تركها. القاموس (٣٢٩: ١).

(١٢١) يرى، من الشيء: أي بان عنه. النهاية (٦٩: ١).

(١٢٢) ذمة الله: أي عهد الله وأمانه. النهاية (٥٠: ٢).

وفيه إرسال فإن مكحولاً تابعي.

أخرجه الإمام أحمد في كتاب الإيمان (ق ١٣٠) قال: حدثنا يزيد بن هارون، حدثنا محمد بن إسحاق، عن مكحول أنه قال للفضل بن العباس وهو يعظه: «لا تشرك بالله، وإن فلتت أو حرقت، ولا تترك الصلاة متعمداً فإن من ترك الصلاة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله».

وأخرجه أحمد في المسند (٢٤١: ٦) من طريق الوليد بن مسلم، عن سعيد بن عبدالعزيز عن مكحول، عن أم أيمن، بلفظ: «ولا تترك الصلاة متعمداً فإنه من ترك الصلاة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله ورسوله».

٢٢- باب المجاهدة على ترك الحج

٣٤- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان عن داود بن أبي هند، عن سعيد بن جبير قال: أراد عمر بن الخطاب أن يعرض على الناس عدة (١٢٣) في كل بلد، يوافقون الحج (١٢٤) في كل عام فلما رأى تسارع الناس فيه، كفت عن ذلك، وقال: لو تركوه، لجاهدناهم عليه كما نجاهدهم على الصلاة والزكاة*.

قال في المجمع (٢٩٥:١): «رجال رجال الصحيح، إلا أن مكحولاً لم يسمع من أم أيمن» - وله شواهد منها: ما رواه ابن ماجه في كتاب الفتن باب «الصبر على البلاء» (١٣٢٩:٢) برقم (٤٠٣٤) من طريق شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء بلفظ: أوصاني خليلي ﷺ: «أن لا تشرك بالله شيئاً وإن قطعت وحرقت، ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً، فمن تركها متعمداً، فقد برئت منه الذمة، ولا شراب الحمر» فإنها مفتاح كل شر» وقال المحقق في الزوائد: «إسناده حسن، وشهر مختلف فيه» وقال الحافظ ابن حجر بعد إيراد حديث ابن ماجه في التلخيص في باب «تارك الصلاة»: «وفي إسناده ضعف» ورواه الحاكم (١٤٨:٢) من طريق جبير بن نعيم عن أميمة مولاة رسول الله ﷺ قال: «بينما رسول الله ﷺ جالساً إذ دخل عليه رجل فقال: إني أريد الرجوع إلى أهلي فأوصني، فذكر نحوه مطلقاً، قلت: ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٥:١). وقال: «رواه الطبراني في الأوسط، وفيه عمرو بن وأقد، ضعفه البخاري، وجماعة» وقال الصوري: كان صدوقاً» وذكره الطبراني في الكبير (٢٥٢:١٢) برقم (١٣٠٢٣) من ضمن كلام طويل لابن عباس عُدَّ فيه الكبير» قال في المجمع (١١٦:٧): «وإسناده حسن»، وقال محقق المعجم الكبير تعليفاً عليه: «إسناده مقطوع» وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال له: فذكره، أورده الهيثمي في المجمع (٢٩٥:١) وقال: «رواه الطبراني في الكبير وفيه بقة بن الوليد، وهو مدلس، وقد غتته».

● التعليق:

وهذا الحديث والأثر الذي قبله دليل واضح على اهتمام السلف الصالح بالصلاة وفهمهم أنه لا حظ في الإسلام لمن تركها، فإنه لا حفظ لله ولا رعاية من الله عز وجل بدينها، وأن تركها جحوداً يناقض الإيمان بالكلية ويدخل صاحبه في الكفر لأن جحودها كفر بالأجماع، وبهاؤناً يناقض كماله الواجب.

(١٢٣) أي عدداً معلوماً.

(١٢٤) أي يأتون للحج.

(*) سنك الحديث: مرسل، قاتن جبير لم يسمع من عمر رضي الله عنه، كما أني لم أجده من ذكر سماع داود بن أبي هند من سعيد وإن كان مكانه وارداً لأنهم من طائفتين متواترتين. وهذا الأثر لم يرد من خرجه لو ذكره.

● التعليق:

والأثر إن صح: دليل على أن ترك الحج الفرض غهاؤناً يناقض كمال الإيمان الواجب وعمل يشبه أعمال اليهود والنصارى. أما تركه جحوداً فهو كفر يناقض الإيمان بالكلية.

٢٣- باب نقصان الإيمان بنقصان الطاعات

٢٤ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن
 منصور، عن زر الهمداني عن وائل بن مهانة، عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله
 «يا معشر النساء» (١٢٥)، تصدقن ولو من حليكن، فإنكن من أكثر أهل النار
 قالت امرأة ليست من علية النساء (١٢٦)، فقالت: ولم يا رسول الله؟! قال: «إنكن
 تكفرن اللعن، وتحصدن النعم» (١٢٧)، وتكفرن العشير» (١٢٨). قال عبدالله: ما وجدنا
 من ناقص العقل والدين أغلب على عقول الرجال ذوي الرأي، على أمورهم من
 شيء، فقليل له: يا أبا عبد الرحمن، ما نقصان عقلها ودينها؟ فقال: أما نقصان عقلها
 زيادة إمرأتين بشهادة رجل، وأما نقصان دينها، فإنها تمكث كذا وكذا، لا تصلي لله
 (١٢٩).

(١٢٥) يا معشر النساء، قال أهل اللغة: المعشر هم الجماعة الذين أمرهم واحد أي مشتركون، وهو اسم يتناولهم.

(١٢٦) ليست من علية النساء: أي ليست من خيارهن وأرفعهن منزلة.

(١٢٧) تحصدن النعم: أي تتكفرن النعم.

(١٢٨) العشير: هو في الأصل المعاشرة مطلقاً، والمراد هنا الزوج.

وهذا الحديث طرف من حديث رواه الإمام البخاري في صحيحه في باب الزكاة على الأقارب (١: ٤٥٥) برقم
 (٣٠٤) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: حرج رسول الله ﷺ في أحصى أو فطر إلى المصل ثم
 انصرف فوعظ الناس وأمرهم بالصدقة، فقال: «أيتها الناس، تصدقوا، فمر على النساء فقال: «يا معشر النساء،
 صدقن فإن رأيتن أكثر أهل النار فقلن: ومن ذلك يا رسول الله؟! قال: «وتكفرن اللعن وتكفرن العشير،
 ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن» قلن: وما نقصان ديننا وعقلنا يا
 رسول الله؟ قال: «أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل؟» قلن: بلى. قال: «فذلك من نقصان عقلها،
 أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم؟» قلن: بلى. قال: «فذلك من نقصان دينها».

والترمذي (٢٦١٣) باب استكمال الإيمان ونقصانه وزيادته، عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة
 بنحو لفظ البخاري وقال الترمذي: «هذا حديث صحيح غريب حسن من هذا الوجه، وفي الباب عن أبي
 سعيد وابن عمر».

والإمام أحمد في مسنده (٣٧٦: ١) برقم (٣٥٦٩) عن سفيان به، وبلغته من أوله إلى قوله وتكفرن العشير
 بدون ذكر «وتحصدن النعم» (٣٧٦: ١) وقال أحمد شاكر: «إسناده صحيح».

وفي كتاب الإيمان (ورقة ١١٤) سنداً ومناً من أوله إلى قوله «وتكفرن العشير» باب «جامع الإيمان».

من قوله «قال عبدالله إلى آخره» روى أبو داود بنحو لفظه عن ابن عمر مرفوعاً. في باب زيادة الإيمان ونقصانه
 (٥٢٢: ١). كما هو أيضاً جزء من حديث البخاري ومسلم والترمذي أنف الذكر. إلا أن ابن أبي شيبة ذكره
 مرفوعاً على عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن زر عن وائل بن مهانة
 قال: قال عبدالله: فذكر نحوه، إلا أن قوله عن زر وهم حيث أن تلميذ وائل بن مهانة هو زر وليس زر،
 الإيمان لابن أبي شيبة (ص ١٨ رقم ٥٩) تحقيق الألباني.

٣٦- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، قال أخبرنا ابن جعدان، عن أبي نصر، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ «ألا وإن بني آدم، خلقوا على طبقات» (١٣٠)، فمنهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت مؤمناً (١٣١)، ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً ويموت كافراً (١٣٢)، ومنهم من يولد مؤمناً، ويحيا مؤمناً ويموت كافراً (١٣٣)، ومنهم من يولد كافراً، ويحيا كافراً، ويموت مؤمناً (١٣٤).

(١٣٠) أي أحوال واحدها طبق. النهاية.

(١٣١) وهم سعداء الدنيا والآخرة.

(١٣٢) وهم أهل الشقاء.

(١٣٣) أي يستقر عليه الكتاب فيختم له بالكفر، والعباد بالله.

(١٣٤) أي يختم له بالإيمان فيصير من أهل السعادة.

وسند الحديث. ضعيف، لضعف علي بن زيد بن جعدان كما في التخریب لابن حجر.

والحديث رواه الإمام أحمد في مسنده (١٩:٣) مطولاً من طريق حماد بن سلمة، قال عن علي بن زيد، عن أبي نصر، عن أبي سعيد الخدري، قال: خطبنا رسول الله ﷺ خطبة بعد العصر إلى مغير بن النضر، خطبها منا من حفظها، ونسبها منا من نسي، فحمد الله، قال عفان، وقال حماد: وأكثر حفظي أنه قال، هو كائن إلى يوم القيامة، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: وأما بعد، فإن الدنيا حضرة حلوة وإنها مستخلفكم فيها، فناظر كيف تعملون، ألا فاتقوا الدنيا، واتقوا النساء، ألا إن بني آدم خلقوا على طبقات، شتى، منهم من يولد مؤمناً، ويحيا مؤمناً، ويموت مؤمناً، ومنهم من يولد كافراً، ويحيا كافراً، ويموت كافراً، ومنهم من يولد مؤمناً، ويحيا مؤمناً ويموت كافراً، ومنهم من يولد كافراً، ويحيا كافراً، ويموت مؤمناً، ألا إن الغضب جرة توفد في جوف ابن آدم، ألا ترون إلى حمرة عليه، وانتفاخ أوداجه، فإذا وجد أحدكم شيئاً من ذلك، فالأرض، ألا إن خير الرجال من كان بطيء الغضب، سريع الرضا، وشر الرجال من كان سريع الغضب بطيء الرضا، فإذا كان الرجل بطيء الغضب بطيء الرضا، وسريع الغضب سريع الرضا، فأنها بها، ألا إن خير التجار، من كان حسن القضاء، حسن الطلب، وشر التجار من كان سيئ القضاء سيئ الطلب، فإذا كان الرجل حسن القضاء سيئ الطلب، أو كان سيئ القضاء حسن الطلب، فأنها بها، ألا إن لكل غادر لواء يوم القيامة، بقدر غدريته، ألا وأكبر الغدر غدر أمير عامة، ألا لا يستحق رجلاً منكم الناس أن ينكلموا بالحق إذا علمه، ألا إن أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر، فأنها كانت مغير بن النضر، قال: «ألا إن مثل ما بقي من الدنيا قبيح مفسد مثل ما بقي من يومكم هذا قبيح مفسد».

وأخرجه الترمذي (برقم ١١٩١) في كتاب «الفتن» باب «وما أخبر به النبي ﷺ أصحابه بها هو كائن إلى يوم القيامة» من طريق حماد بن زيد عن علي بن زيد بن جعدان به، وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح» (٤٨٣:٤) الطبعة تعليق إبراهيم عروة، بينها ورد في السبعة تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان عام ١٣٨٤ هـ.

١٢٧- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا هشام، عن ابن جريج، قال وحدثت عن عبدالرحمن بن عبدالله بن سابط أن النبي ﷺ قال: من كان عنده زاد وراحلة، فلم يحج، ولم يحبس مرض حابس، أو سلطان جائر، أو حاجة ظاهرة، فليمت يهودياً، أو نصرانياً، أو ميتة (١٣٥) جاهلية (١٣٦).

الحديث: حسن. ولا يوجد فيها كلمة «صحيح» ويظهر أنها الصواب وكما في تحفة الأشراف (٤٦٨: ٣) وقال الترمذي: «في الباب عن حذيفة وأبي مریم وأبي زيد بن الخطيب والغيرة بن شعبة عن سفیان عن علي بن زيد بن جدعان، به...» فذكره (٣٣١: ٢).

وأخرجه عبدالرزاق في مصنفه (٣٤٦: ١١) برقم (٢٠٧٢٠) في باب الأمر، من طريق معمر عن علي بن زيد ابن جدعان، به وذكره (٣٤٦: ١١).

وقد ذكره السيوطي في الجامع الصغير، ورمز له بالحسن، وعلق عليه العلامة المناوي في القفيض (١٧٩: ٢) بقوله: وفيه علي بن زيد بن جدعان، أورده الذهبي في الضعفاء وقال أحمد وعصم: «ليس بشيء».

والحديث الباب شاهد لبعض معناه فقد روى البخاري من طريق زيد بن وهب عن عبدالله بن مسعود: قال: حدثنا رسول الله ﷺ - وهو الصادق المصدوق - قال: «إن أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً، ثم علقه مثل ذلك، ثم يكون مضطجاً مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكاً، فيؤمر بأربع: برزقه وأجله، وشقي أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح، فوالله إن أحدكم - أو الرجل - ليعمل بعمل أهل النار، حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع أو ذراعين، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها».

وأخرجه مسلم بنحو لفظ البخاري (٢٠٣٦: ٤) برقم (٢٦٤٣) عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه، في كتاب القدر.

إن سند هذا الحديث ضعيف لضعف علي بن زيد بن جدعان كما أن في بعض ما ورد في منه معارضة واضحة لنصوص الشريعة حيث ورد فيه أن من بني آدم من يولد كافراً وهذا القول يعارض الكتاب والسنة حيث قال الله تعالى ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ فإن الله عز وجل لا يرضى لعباده الكفر كما في هذه الآية فكيف يخلقهم كافراً وقد قال رسول الله ﷺ: «ما من يولد إلا ويولد على الفطرة». الحديث رواه مسلم في كتاب القدر والفطرة هي التوحيد. والذي يجب على المسلم وجوب الإيمان بالقدر والبعد عن المعاصي التي قد تؤدي إلى أسوأ العواقب وأخطرها لأن التناهي في المعاصي يؤدي بصاحبه إلى الموت على حاققة ميتة. كما أنه يجب عليه أن يحب ما يحب الله ويكره ما يكرهه الله.

(١٣٧) في المخطوطة «موت» وصوابها ما أثبتناه.

(١٣٨) ميتة جاهلية: أي كما يموت أهل الجاهلية من الضلال والفرقة. النهاية ١٢٠/٤.

وسند الحديث ضعيف فيه هشام بن سليمان وهو مقبول كما في التقریب يعني حيث يتابع وإلا فليكن، و نعمة ابن جريج ولا رساله، وعبدالرحمن لم يسمع من النبي ﷺ.

وأخرجه أحمد في كتاب الإيمان (١٤٠) قال: حدثنا وكيع عن سفیان عن ليث عن ابن سابط قال: قال النبي ﷺ: فذكره، سوى قوله: «أو ميتة جاهلية».

كما أخرجه أحمد أيضاً (ق ١٤٠) من طريق اسماعيل عن ليث به، إلا أنه قال: ومن مات ولم يحج
الإسلام.

وأخرجه الدارمي (١٧٩٢) باب من مات ولم يحج، من طريق عبدالرحمن بن سابط عن أبي أمامة مرفوعاً
وقد أورد ابن الجوزي في الموضوعات (٢: ٢١٠) من هذا الحديث من ثلاثة طرق، كلها مرفوعة: أحمد
علي بن أبي طالب رضي الله عنه، والثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه، والثالث: عن أبي أمامة من طريق
أحدهما من طريق سالم بن أبي الجعد، والثاني من طريق عبدالرحمن بن سابط. وقد أورد طعنوا في
رواية هذه الطرق، وقال هذا حديث لا يصح، ثم قال: وإنما روى عبدالرحمن بن سابط عن عمرو رضي
عنه أنه قال: ومن أمكنه الحج فلم يحج فليمت إن شاء يهودياً، أو نصرانياً، ولعله من المقيد أن يذكر ما
الحافظ ابن حجر على هذه الأحاديث الثلاثة التي ذكرها ابن الجوزي حيث قال: في تلخيص الخبير: ١٥٥
قال: ومن لم يجسه مرض أو مشقة ظاهرة، أو سلطان جائر، فلم يحج، فليمت يهودياً وإن شاء نصرانياً
هذا الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات، وقال العقيلي والدارقطني: لا يصح فيه شيء.

قلت - والقاتل ابن حجر -: وله طرق أحدها أخرجه سعيد بن منصور في السنن وأبو يعلى والدارمي
من طرق عن شريك عن ليث بن أبي سليم، عن ابن سابط عن أبي أمامة، بلفظ ومن لم يجسه مرض
حاجة ظاهرة، والباقي مثله، لفظ البيهقي ولفظ أحمد، ومن كان ذا يسار فمات ولم يحج - الحديث -
ضعيف وشريك مضعف، وقد خالفه سفيان الثوري - فأرسله، رواه أحمد في كتاب الإيمان له، عن
عن سفيان عن ليث عن ابن سابط قال: قال رسول الله ﷺ: ومن مات ولم يحج ولم يمتعه من ذلك مرض
حابس أو سلطان ظالم أو حاجة ظاهرة، فذكره مرسلًا. وكذا ذكره ابن أبي شيبة عن الأحوص، عن
مرسلًا.

وأورده أبو يعلى من طريق أخرى، عن شريك مخالفة للإسناد الأول. وأنها عن شريك عن
ضعيف، الثاني عن علي بن أبي طالب من طريق محمد بن يحيى القطعي البصري عن مسلم بن إبراهيم
عن هلال بن عبدالله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم الباهلي عن أبي إسحاق الحمدي عن الحارث عن
رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ومن ملك زاداً وراحلة تبلغه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت
يهودياً أو نصرانياً، وذلك أن الله تعالى يقول في كتابه ﷻ: حج البيت من استطاع إليه سبيلاً
ومثل إبراهيم الخليل عن هلال المذكور في حديث علي فقال: من هلال؟ وقال ابن عدي: يعرف بهذا الحديث
وليس الحديث بمحفوظ. وقال العقيلي: لا يتابع عليه، وقد روي عن علي موقوفاً من طريق أحسن من هلال
وقال المنذري: طريق أبي أمامة على ما فيها أصلح من هذا. الثالث عن أبي هريرة رفعه: ومن مات ولم يحج
حجة الإسلام في غير رجع حابس أو حاجة ظاهرة أو سلطان جائر فليمت أي الميتين شاء إما يهودياً أو نصرانياً
رواه ابن عدي من حديث عبدالرحمن القطامي عن أبي المهزم وهما متروكان، عن أبي هريرة، وله طريق صحيح
إلا أنها موقوفة أخرجه سعيد بن منصور والبيهقي عن عمر بن الخطاب قال: ليمت يهودياً أو نصرانياً بعد
ثلاث مرات رجل مات ولم يحج وجد لذلك سعة وخلت سبيله. ثم قال الحافظ ابن حجر: وإذا انضم هذا
الموقوف مع مرسل ابن سابط علم أن لهذا الحديث أصلاً، ومجمله على من استحل الترك وتبين بذلك خطأ
ادعى أنه موضوع، انتهى. التلخيص (٢: ٢٢٢).

قلت: أثر عمر هو الآتي في الكتاب بعده برقم ٣٨، وحديث علي المذكور بعاليه رواه الترمذي (٨١٢) في علم
وما جاء في التعليق في ترك الحج، وقال الترمذي بعد إيراده: وهذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه
وفي إسناده مقال: وهلال بن عبدالله مجهول، والحارث بضعف في الحديث.

أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا هشام، عن جريج قال أخبرني عبدالله بن نعيم، أن الضحاك بن عبدالرحمن بن غنم الأشعري^(١٣٧) أخبره أن عمر بن الخطاب قال «ليمت يهودياً أو نصرانياً - ثلاث مرات

وقال محمد فؤاد عبدالباقى تعليقاً على هذا الحديث: «لم يخرج من أصحاب الكتب الستة سوى الترمذي». قال السيوطي بعد إيراده الأحاديث المذكورة في كتاب اللآلء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة (١١٨: ٢-١١٩) قال: «قلت: أورد الذهبي في الميزان حديث علي من طريق هلال وقال: قد جاء بإسناد آخر أصح من هذا، وأخرج البيهقي حديث أبي أمامة وقال: إسناده وإن كان غير قوي فله شاهد من قول عمره وقال الفاضل عز الدين ابن جماعة في مناسكه: ولا تنفك إلى قول ابن الجوزي أن حديث علي موضوع وكيف يصفه بالوضع وقد أخرجه الترمذي في جامعه وقال إن كل حديث معقول به إلا حديثين وليس هذا أحدهما. قال: والحديث مؤول إما على من يستحل تركه أو لا يعتقد وجوبه وقال الزركشي في تخرج أحاديث الرافعي: أخطأ ابن الجوزي بذكر هذا الحديث في الموضوعات إذ لا يلزم من الجهل بحال الراوي أن يكون حديثه موضوعاً. وقال البيهقي المراد به - والله أعلم - من كان لا يرى في تركه إثماً ولا فعله برأء ثم ساق السيوطي كلام الحافظ ابن حجر الذي سطرناه.

وقال أبو الحسن الكتاني في كتابه تنزيه الشريعة بعد أن ساق كلام الحافظ ابن حجر على حديث علي وأنه إذا انضم إليه قول عمر الذي أخرجه البيهقي علم أن له أصلاً وعمله على من استحل الزنا، قال (١٦٨: ٢): «قلت: وعن بعضهم أنه على سبيل التمثيل لأن اليهودي والنصراني لا يحج، فمن مات ولم يحج، كان كاليهودي والنصراني». ثم قال: «وقال السيوطي ومن شواهد ما أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره عن ابن عمر قال: من كان يجد وهو موسر صحيح ولم يحج كان سبيها بين عينيه كافر. ثم تلا هذه الآية: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ وأخرج سعيد بن منصور من وجه آخر عن ابن عمر: من وجد إلى الحج سبلاً سنة ثم مات ولم يحج، لم يضل عليه، لأنه لا يندري مات يهودياً أو نصرانياً». قلت: والقاتل الكتاني - وتعبه الحافظ ابن حجر أيضاً فيما رواه بخطه على حاشية الموضوعات لابن دريس بأن ابن الجوزي نفسه قد أخرج هذه الأحاديث بالتحقيق محتجاً بها، فإن كانت موضوعة فكيف جاز له الاحتجاج بها، والله تعالى أعلم انتهى.

(١٣٧) الصحيح أنه «الضحاك بن عبدالرحمن بن عرزب أو عرزب الأشعري» وليس ابن غنم، فإني لم أجده على من اسمه الضحاك بن عبدالرحمن بن غنم، وجميع من ترجم لشيوخ عبدالله بن نعيم ذكروه. الضحاك بن عبدالرحمن بن عرزب ما عدا البخاري فإنه اقتصر على ذكر أبيه عبدالرحمن. فلما أن يكون ذكر غنم خطأ من النسخ وأما أن تكون الرواية عن الضحاك بن عبدالرحمن عن عبدالرحمن بن غنم الأشعري لأن عبدالرحمن ابن غنم من شيوخ الضحاك وكل من ترجم له ذكر أنه من شيوخه، كما أن الضحاك روى عن أبيه عبدالرحمن ابن عرزب. فلما أن تكون الرواية عن أبيه أو عن شيخه عبدالرحمن بن غنم، وقد ورد هذا الأثر بروايته عن أبيه، كما ورد من طريق غيره عن عبدالرحمن بن غنم كما سوف نرى في التخريج. وقد ذكره الحافظ ابن حجر في التخریب فقال «الضحاك بن عبدالرحمن بن عرزب - بفتح المهملة وسكون الراء وفتح الزاي ثم موحدة، وقد تبدل ميماً - أبو عبدالرحمن أو أبو زرعة الطبراني، ثقة، من الثالثة، مات سنة خمس ومائة. التخریب

- رجل مات ولم يحج، وجد لذلك سعة، وخلت سبيله (١٣٨).

٣٩- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا هشام، قال أخبرنا ابن جريج، قال أخبرني عمرو بن دينار، أن حسن بن محمد أخبره أن عمرو بن الخطاب رأى ناساً بعرفة، في الحج عليهم قمص (١٣٩)، وعيائهم (١٤٠)، فضرب عليهم الجزية (١٤١)، فقلت: ممن هم؟ قال: لا أدري، قلت: أين رأيهم؟ قال: لا أدري (١٤٢).

٤٠- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد قال حدثنا هشام، قال

(١٣٨) إسناده الأثر: ضعيف للعللة الساقطة فيه هشام بن سليمان وإذا كان عن الضحاك، وليس بينه وبين عمرو بن الخطاب واسطة فهو منقطع لأنه لم يدرك عمر، حسب تنجيم.

وأخرجه الإمام أحمد في كتاب الإيمان (ق ١٤٠) قال: حدثنا هشيم قال حدثنا منصور عن الحكم عن علي بن الضحاك بن عروم قال: قال عمرو بن الخطاب رحمه الله: «من مات وهو موثر لم يحج». فقلت: إن شاء يهودياً، وإن شاء نصرانياً.

كما أخرجه (ق ١٤٠) من طريق محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن عدي بن عدي عن الضحاك بن عبد الرحمن بن عروم عن أبيه عن عمر قال: من كان قد يسر فوات ولم يحج، فليست إن شاء يهودياً أو نصرانياً. وأخرجه سعيد بن منصور في سننه كما في تفسير ابن كثير (٣٨٩: ١) عن الحسن البصري، قال: قال عمرو بن الخطاب رضي الله عنه: لقد سمعت أن أبعث رجلاً إلى هذه الأمصار، فينظروا إلى كل من كان عنده جمل فلم يحج، فيضربوا عليهم الجزية، ما هم بمسلمين، ما هم بمسلمين مذكوره السيوطي في الدر المنثور (٥٦: ٢) وقال: أخرجه سعيد بن منصور بسند صحيح.

وقال ابن كثير: «روى أبو بكر الأسدي الحافظ من حديث أبي عمرو الأوزاعي، حدثني إسحاق بن عمار عن أبي المهاجر حدثني عبد الرحمن بن غنم أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: «من أطاق أطعهم لم يحج، فسواء عليه، مات يهودياً، أو نصرانياً». وهذا إسناده صحيح، إلى عمر رضي الله عنه.

وقد صحح ابن الجوزي في الموضوعات (٢: ٢١٠) نسبة الأثر المذكور إلى عمر رضي الله عنه وقال الحافظ ابن حجر في التلخيص (٢: ٢٢٣) أن طريق رواية البيهقي وسعيد بن منصور صحيحة. وذكر السيوطي (٥٦: ٢) أن ابن أبي شيبة أخرجه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(١٣٩) قمص: جمع قميص، قال في القاموس: والقميص قد يوثق، م. أولاً يكون إلا من قطن، وأما القميص فلا. جمع قمص والقمص وقمصان (٢: ٣٢٧).

(١٤٠) جمع عيامة: وهي المغفر والبطية وما يلف على الرأس. القاموس (٤: ١٥٦).

(١٤١) الجزية: هي المال الذي يعقد للكتابي عليه الذمة. النهاية (٢: ١٦٢).

(١٤٢) سند الحديث: منقطع لأن حسن بن محمد لم يدرك عمر بن الخطاب رضي الله عنه. بل إن أبيه محمد بن الحنفية لم يولد إلا في خلافة أبي بكر رضي الله عنه، وقبل في خلافة عمر رضي الله عنه. التهذيب (٩: ٣٥٤).

وهذا الأثر لم أر من أخرجه كما أن منه يبدو عليه الاضطراب، ففي أوله يقول «رأى ناساً بعرفة»، وفي آخره يقول: «أين رأيهم؟». فيقول: لا أدري.

عن ابن جريج، قال أخبرني سليمان مولى لنا، عن عبدالله بن المسيب بن أبي
سائب، أنه سمعه يقول: سمعت عمر بن الخطاب يقول: من لم يكن حج فليحج
عام، فإن لم يستطع فعام قابل، فإن لم يستطع فعام قابل، فإن لم يستطع أو لم
يصل، كتبنا في يده يهودياً أو نصرانياً (١١٣).

٢٦- باب في رفع الأمانة والإيمان من بعض القلوب

أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو حامد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن
عمر بن زيد بن وهب، قال: سمعت حذيفة يقول: ويظلل الناس يتبايعون
فيهم رجل يؤدي الأمانة (١١٤)، حتى يقال للرجل: ما أجلك (١١٥)، وما
أعقله (١١٦)، وما أعقله (١١٧)، وما في قلبه مثقال (١١٨) حبة من خردل (١١٩)، من
الجنة (١٢٠).

(١١٣) إسناده ضعيف، سليمان هو ابن أبيه مقبول كما في التخریب. ولم أر من أخرج هذا الأثر، وقد أشار البخاري
في التاريخ الكبير (٢٠٢: ٥). إليه إشارة عابرة، حيث قال: قال ابن بكير حدثنا ابن جريج أخبرنا سليمان
مولى لنا عن عبدالله بن المسيب سمع عمر ومن لم يحج.

● وهذه الأحاديث والآثار على فرض صحتها تدل على نقصان إيمان من ترك الحج تماماً وأنه أثم بذلك. أما
من تركه جهوداً فهو كافر بنص كتاب الله عز وجل، فاقد الإيمان بالكلية.

(١١٤) الأمانة: الظاهر أن المراد بها التكليف الذي كلف الله به عباده، والعهد الذي أخذه عليهم، وقال صاحب
التحريم: الأمانة في الحديث هي الأمانة المذكورة في قوله تعالى: «إنا عرضنا الأمانة» وهي عين الإيمان، فإذا
استبكت الأمانة من قلب العبد قام حيث بدأ التكليف والغشم ما يرد عليه منها، وجد في إقامتها، والله
أعلم. مسلم (١٢٦: ١).

(١١٥) الخلد: القوة والصبر. النهاية (١٧٠: ١).

(١١٦) ما أعظمه: الظرف في اللسان البلاغة، وفي الوجه الحسن، وفي القلب الذكاء. النهاية (٥٤: ٣).

(١١٧) ما أعقله: صيغة تعجب من فعل عقل: أي ما أرجح عقله.

(١١٨) وزن ومقدار.

(١١٩) خردل: الخردل: حب شجرة، م، والخردل الفارسي نبات بمصر، يعرف بحشيشة السلطان. الفاموس
(٣٧٨: ٣).

(١٢٠) إسناده الحديث صحيح.

التخریج: أخرجه الإمام البخاري في صحيحه مطولاً (٣٣٣: ١١) - برقم ٦٤٩٧ - الفتح من طريق محمد بن
كثير عن سفيان به، حدثنا حذيفة قال: حدثنا رسول الله ﷺ حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر، حدثنا
أن الأمانة نزلت في جلد قلوب الرجال، ثم علموا من القرآن، ثم علموا من السنة وحدثنا عن رفعها قال:
«يتام الرجل النومة، فتقبض الأمانة من قلبه، فيظل أثرها مثل أثر الوكت، ثم يتام النومة فتقبض فيبقى أثرها»

٢٧- باب في زوال الإيمان عند ارتكاب المعاصي

٤٢- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو حامد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن عبد الله بن محمد المديني، عن إبراهيم بن أبي عتبة، عن رجل عن أبي الدرداء أنه قال: ما الإيمان إلا بمنزلة قميص أحكم، يلبسه مرة، وينزعه مرة، ثم قال أبو الدرداء: ما أمن عبد قط أن يسلب إيمانه، إلا سلبه سريعاً، ثم لا يجد له فقداً (١٥١).

● مثل المجل، كجمر دحرجه على رجلك فنفط، فزاه مبتراً وليس فيه شيء. فيصبح الناس يتبايعون، فلا يكاد أحدهم يؤدي الأمانة، فيقال: إن في بني فلان رجلاً أميناً. ويقال للرجل: ما أحفظه، وما أطرقه، وما أجلده، وما في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان، ولقد أتى علي زمان وما أبالي أيكم بايعت، لكن كان مسلماً لله على الإسلام وإن كان نصرانياً رقه على ساعيه، فأما اليوم فما كنت أباع إلا فلاناً وفلاناً.

رواه مسلم في «كتاب الإيمان» باب رفع الأمانة والإيمان من بعض القلوب برقم ٢٣٠، من طريق أبي معاوية عن الأعمش به، وذكر نحوه حديث البخاري (١٢٦: ١). والترمذي في أبواب القدر باب رفع الأمانة برقم ٢٢٧، من طريق أبي معاوية عن الأعمش به، وذكر نحوه حديث الصحيحين، وقال: وهذا حديث حسن صحيح، (٣٢١: ٣).

وابن ماجه في باب «ذهاب الأمانة» برقم ٤٠٥٣، من طريق وكيع عن الأعمش به، وذكر نحوه والإمام أحمد في المسند (٢٨٣: ٥) والإيمان (ص ١٤١) من طريقين عن الأعمش به، وذكر نحوه التعليق:

● واخبرني واضح الدلالة بأن الأمانة وهي من أعمال القلوب جزء من الإيمان وأن الأمانة إذا ارتفعت انعدم الإيمان، لأنه لا إيمان لمن لا أمانة له.

ولهذا جاء في الحديث أنه ينشئ على الرجل ويمدح وما في قلبه مثقال ذرة من إيمان وذلك بسبب ارتفاع الأمانة من قلبه...

(١٥١) سند الأثر فيه ضعف بلهافة عين وحال الراوي عن أبي الدرداء وجهالة حال المديني فقد أوردته ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (١٥٧: ٥) والبخاري في تاريخه (١٨٩: ٥) ولم يذكره له لا جرحاً ولا تعديلاً. وإرساله من ابن عينة كما ذكر البخاري.

التخريج: لم أر من أخرجه ولكن قال البرهان فوزي في كثر العمال (٢٦٢: ١) أن ابن قانع روى عن معدان مثل الإيمان مثل القميص يفضه مرة، وينزعه مرة.

كما أن الحكيم وابن مردويه ورواه عن عتبة بن عبد الله بن خالد بن معدان عن أبيه عن جده: إنما الإيمان بمنزلة القميص يفضه الرجل مرة وينزعه مرة أخرى. الكثر (٢٦٣: ١).

وقال ابن تيمية في الفتاوى (٣٣: ٧): قال أبو داود السجستاني: حدثنا عبد الوهاب بن نجدة: حدثنا يقي بن الوليد، حدثنا صفوان بن عمرو عن عبد الله بن ربيعة الحضرمي أنه أخبر عن أبي هريرة، أنه كان يقول: «إنما الإيمان كتوب أحكم يلبسه مرة ويلبسه مرة، وكذلك رواه بإسناده عن عمر.

وروي عن الحسن بن النبي مرسلًا. وذكر الحافظ السيوطي في الجامع الصغير أن ابن قانع ذكر في المعجم «مثل الإيمان: مثل القميص، يفضه مرة، وينزعه مرة، وعزاه إلى والد معدان. وقال العلامة المناوي في

٢٨- باب العمل الصالح يرفع الكلام الطيب

٤٣- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان قال حدثنا ليث بن أبي سليم، عن شهر بن حوشب في قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠] قال: العمل الصالح يرفع الكلام الطيب (١٥٢).

القبض (١٠٥: ٥): «هو من حديث أحمد بن سهل الأهوازي عن علي بن بحر عن بقية عن خالد بن معدان، عن أبيه عن جده، قال في الميزان: وهذا خير منكر واستدراك مركب، ولا نعرف لخالد رواية عن أبيه، ولا لأبيه ولا جده ذكر في شيء من كتب الرواة، واختلف في اسم جده، فقيل أبو كرب وقيل شمس، وقيل نور حكاه ابن قانع، والأول هو المعروف». أ. هـ.

التعليق:

وقد علق العلامة المناوي على هذا الأثر بقوله (١٠٥: ٥): «إن للإيمان نوراً يضيء على القلب، فإذا ولجت الشهوات على القلب حالت بينه وبين ذلك النور، فحجب القلب عن الرب، فإذا تاب واجتمع النور، وذلك النور يسمى إيماناً، فإذا اطمأن العبد إلى شهودته تغير ذلك النور، وفرقاً إذا أب عاد ذلك النور فاستنار القلب وهكذا... وعلى ذلك ما رواه الحكيم الترمذي، عن أبي أيوب مرفوعاً: ليأتين على الرجل أجاين وما في جلدته موضع إبرة من نفاق، وليأتين عليه أجاين وما فيه موضع إبرة من إيمان، لأنه في وقت فعله الزنا مثلاً يصير صجوباً عن النور، وذلك أصله المأكول البردية والمكاسب الدنية، والأخلاق البذبة، والحقد والغل والغش، والحرص على الدنيا، والتهاونت عليها، ونحو ذلك من الأمراض القلبية».

(١٥٢) سند الأثر: ضعيف لما قيل في ليث بن أبي سليم فهو صدوق اختلط، ولم أر من ذكر أن سفيان روى عنه ولكن ذلك ممكن حيث أن سفيان ولد سنة ١٠٧ هـ وليث مات سنة ١٣٨ هـ وقيل ١٤٢ هـ وقيل ١٤٣ هـ.

والأثر أخرجه ابن جرير الطبري في التفسير (١٢٠: ٢٢) من طريق يونس عن سفيان به.

وقد قرر ابن عباس الكلام الطيب بذكر الله، والعمل الصالح أداء فرائضه، فمن ذكر الله سبحانه في أداء فرائضه حمل عليه ذكر الله فصعد به إلى الله، ومن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله، فكان أولى به. تفسير ابن جرير (١٢١: ٢٢).

وله شواهد، قال ابن كثير في التفسير: قال مجاهد: العمل الصالح يرفع الكلام الطيب، وكذا قال أبو العالية وعكرمة وإبراهيم النخعي والضحك والسدي والربيع بن أنس وشهر بن حوشب، وغير واحد. وقال إياس بن معاوية القاضي: لولا العمل الصالح لم يرفع الكلام (٥٤٩: ٣).

ويروي البيهقي في شعبه (٣٢: ١) عن الضحاك مثله وأسد الطبري (١٢١: ٢٢) وعن مجاهد قوله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾. قال: العمل الصالح يرفع الكلام الطيب، أسند عن قتادة قوله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾. قال: قال الحسن وقتادة، لا يقبل الله قولاً إلا بعمل، من قال وأحسن العمل قبل الله منه.

التعليق:

● وفي هذا دلالة على أن قول اللسان بادعاء الإيمان لا يكفي ليكون المرء مؤمناً بل لا بد من العمل الصالح المستلزم للإيمان بالقول، فإذا جاء بالقول الطيب والعمل الصالح اللازم له، رفع عمله وقيل. وإذا ادعى

٤٤- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ مرّ برجل يعظ (١٥٣) أخاه (١٥٤) في الحياء (١٥٥)، فقال: «الحياء من الإيمان» (١٥٦).

الإيمان بالقول ولم يعضده العمل لم يقبل منه.

وفي ما ذكر رد على الجهمية والمرجئة والكرامية الذين يقصرون الإيمان على التصديق بالقلب والقول باللسان فقط.

(١٥٣) يعظ أخاه: أي ينصحه أو يذكره أو يخوفه.

(١٥٤) قال الخافظ ابن حجر في الفتح (١: ٧٤): ولم أعرف اسم هذين الرجلين الواقظ وأخيه. إلا أن البخاري وأبو داود ذكرا في روايتهما أنها من الأنصار.

(١٥٥) ورد عند البخاري في الأدب المفرد «عائب أخاه في الحياء يقول إليك تستحي، حتى كأنه يقول لعمر بك. ويحتمل أن يكون جمع له العتاب والوعظ، فذكر بعض الرواة ما لم يذكره الآخر، لكن المخرج متحد، فالظاهر أنه من تصرف الراوي، بحسب ما اعتقده، أن كل لفظ منها يقوم مقام الآخر. وقوله: «في الحياء يظهر من أن الرجل كان كثير الحياء، فكان ذلك يمتعه من استيفاء حقوقه، فعائبه أخوه على ذلك. فطلب منه النبي ﷺ نوره على هذا الخلق السيئ، ثم زاده في ذلك ترغيباً لحكمة: بأنه من الإيمان. وإذا كان الحياء يمنع صاحبه من استيفاء حق نفسه جر ذلك تحصيل أجر ذلك الخصال. وقال ابن قتيبة: «معناه أن الحياء يمنع صاحبه من ارتكاب المعاصي كما يمنع الإيمان، والظاهر أن الناهي ما كان يعرف أن الحياء من مكمالات الإيمان، فلهذا وقع التأكيد. والحياء اتقياض النفس عن القبيح». فتح الباري (١: ٧٤).

(١٥٦) جعل الحياء وهو عريضة من الإيمان وهو اكتساب، لأن المستحي يقطع بحياله عن المعاصي وإن لم تكن له نية، فصار كالإيمان الذي يقطع بها وبينه. وإنما جعله يعقده، لأن الإيمان ينقسم إلى اثني عشر أمراً الله به والانتهاه عما نهى الله عنه، فإذا حصل الانتهاء بالحياء كان بعض الإيمان. النهاية (١: ٢٧٦).

وسند الحديث صحيح.

والخرجه البخاري (١: ٧٤ برقم ٢٤) كتاب الإيمان باب «الحياء من الإيمان» من طريق عبد الله بن يوسف، عن مالك بن أنس، عن ابن شهاب به.

ولفظه: «أن رسول الله ﷺ مرّ على رجل من الأنصار. وهو يعظ أخاه في الحياء. فقال رسول الله: «وهو فإن الحياء من الإيمان».

أخرجه مسلم (١: ٦٣ برقم ٥٩) كتاب الإيمان باب «عدد شعب الإيمان وفصل الحياء» من طريق أبي بكر ابن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب عن سفيان بن عيينة، به. ولفظه «سمع النبي ﷺ رجلاً يعظ أخاه في الحياء فقال: «الحياء من الإيمان».

وأحمد في المسند (٢: ٩) من طريق سفيان به.

و (٢: ١٤٧) من طريق معمر، عن الزهري به.

وفي كتاب الإيمان له (في ١١٧) من طريق يحيى بن سعيد عن مالك به.

١٤ - أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، قال حدثنا زياد بن سعد، عن الزهري عن علي بن حسين، أن النبي ﷺ قال: «من حسن إسلام المرء تركه مالا يعنيه» (١٥٧).

وأين ما جاء (٢٢: ١) برقم (٥٨) باب في الإيمان، من طريق سهل بن أبي سهل ومحمد بن عبدالله بن يزيد عن سفيان به.

والنسائي (١٢١: ٨) في باب الحياة، من طريق هارون بن عبدالله عن معمر بن وهب عن طريق الحارث بن مسكين عن ابن القاسم، كلاهما عن مالك عن ابن شهاب به.

والترمذي (١١: ٥) برقم (٢٦١٥) كتاب الإيمان، باب ما جاء الحياة من الإيمان، من طريق محمد بن يحيى بن أبي عمر - المؤلف - به.

وقال: «هذا حديث حسن صحيح». وفي الباب عن أبي هريرة وأبي بكر وأبي أمامة. وأبو داود في المختصر (١٧٠: ٧) برقم (٤٦٢٧) كتاب الأدب، باب في الحياة، من طريق مالك بن أنس عن ابن شهاب به.

والحميدي في مستند (٦٢٥)، من طريق سفيان بن عيينة به.

والإمام مالك (٩٠٥: ٢) برقم (١٠) كتاب حسن الخلق، باب وما جاء في الحياة، من طريق ابن شهاب به. وعبد الرزاق في مصنفه (١٤٢: ١١) برقم (٢٠١٤٦) «باب الحياة»، من طريق معمر عن الزهري به.

ذكر الحديث الحافظ السيوطي في الجامع الصغير، وعلق عليه المناوي قائلا: «أي من أسباب أصل الإيمان وأخلاق أهله، تمنع من القواشس وتحصل على البر والخير، كما يمنع الإنسان صاحبه من ذلك، فعلم أن أول الحياة وأولاه، الحياة من الله، وهو أن لا يراك حيث ناك، ولا يفقدك حيث أمرك، ويكفك إثمًا ينشأ عن المعرفة. ودوام المراقبة من الخبيث (٤٢٦: ٣)».

(١٥٧) أي من جملة محاسن إسلام الشخص وكمال إيمانه تركه مالا يعنيه. ويقال عنت بحاجتك أعنى بها فانا بها معنى وعنت به فانا عان، والأول أكثر. أي اهتمت بها واشتغلت. النهاية (٣١٤: ٣).

وسند الحديث: مرسل لأن علي بن الحسين لم يسمع من النبي ﷺ، بل لم يسمع من جده علي بن أبي طالب، ولكنه ورد متصلاً عن علي بن الحسين عن أبيه.

وأخرجه الإمام أحمد في مستند (٢٠١: ١) من طريق موسى بن داود عن عبدالله بن عمر، عن ابن شهاب، عن علي بن حسين عن أبيه بلفظه. وقال الخليلي في المجموع (١٨: ٨): «رجاله ثقات».

وأخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن، باب كف اللسان في الفتنة (١٣١٥: ٢) برقم (٣٩٧٦). والترمذي (٥٥٨: ٤) برقم (٢٣١٧)، «كتاب الزهد»، من طريق الأوزاعي، عن قرة عن الزهري، عن أبي سلمة عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ، فذكره.

وقال الترمذي: «هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه».

وأخرجه (٢٣١٨) من طريق قتيبة، عن مالك بن أنس عن الزهري به. وقال: «وهكذا روى غير واحد من أصحاب الزهري عن الزهري، عن علي بن حسين عن النبي ﷺ نحو حديث مالك مرسلًا. وهذا عندنا».

٤٦- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال أخبرنا سفيان، عن محمد بن إسحاق، عن محمد بن كعب بن مالك، عن أبيه أو عن عمه، أن رسول الله ﷺ قال: «تعلموا يا هؤلاء أن البذاذة من الإيمان» (١٥٨).

أصح من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة، وعلي بن حسين لم يدرك علي بن أبي طالب، وأخرج الطبراني في الكبير (١٣٨:٣ برقم ٢٨٨٦) عن علي بن حسين عن أبيه بلفظه، قال في المعجم (١٨:٨): «رجال الطبراني في الكبير ثقات». ومالك بن انس برقم ٣ في كتاب حسن الخلق وعن علي بن الحسين مرسلًا. قال ابن عبد الباقي: الحديث حسن بل صحيح (٩٠٣:٢) وعبد الرزاق في مصنفه (١١: ١١٧) برقم (٢٠٦١٧) عن علي بن الحسين مرسلًا.

وأورده شيخ الإسلام ابن تيمية في كتاب الإيمان (ص ٤٠) وعلق عليه الألباني فيه قائلًا: «حديث صحيح». وقال الحافظ ابن حجر تعليقاً على هذا الحديث: «وقد عظم العلماء أمر هذا الحديث فعلموه رابع أربعة تدور عليها الأحكام، كما نقل عن أبي داود». وقيل فيها البيتان المشهوران:

عملة الدين عندنا كلمات • من قول خير البرية

أترك الشهوات ولزهد ودع • ليس بعينك وأعملن بنية

باب خصال الإيمان الفتح الرباني (٨٨:١).

وعزاه السيوطي في الجامع الصغير (١٢:٦ - الفيض) إلى الحاكم في الكنى عن أبي بكر، والشيرازي عن أبي فر، والحاكم في تاريخه عن علي بن أبي طالب، والطبراني في الأوسط عن زيد بن ثابت، وابن عساکر عن الحارث بن هشام، ورواه بالصححة التعليق.

● قال العلامة المناوي معلقاً على الحديث المذكور بما نصه: «من» قال الطيبي تبعيةً ويجوز كونها بياناً، وحسن إسلام المرء أثره على الإيمان لأنه الأعمال الفاعلة والفعل والتارك إنما يتعاقبان عليها، وزاد «حسن» إيهاماً إلى أنه لا يتميز بصورة الإيمان فعلاً وتركاً إلا أن انصفت بالحسن بأن توفرت شروط مكملاتها فضلاً عن مصححاتها. وجعل التارك ترك ما لا يعني من الحسن، قوله: «ترك ما لا يعني» من عناه الأمر إذا تعلقت عنايته به، وكان من قصده وإرادته، وفي إفهامه أن من قبح إسلام المرء أخذه في ما لا يعني والذي لا يعني هو الفضول كله، على اختلاف أنواعه، والذي يعني المرء من الأمور، ما يتعلق بضرورة حياته في معاشه بما يشبعه ويرويه، ويستريحه، ويعف فرجه، ونحوه. مما يدفع بالضرورة، دون ما فيه تلهو وتعم، وسلامة في معاشه. وهو الإسلام، والإيمان، والإحسان. وبذلك يسلم من سائر الآفات، وجميع الشرور والمخاصات. وذلك أن حسن إسلامه، ورسوخ حقيقة تقواه، ومحابته هواه، ومعاناة ما عداه، ضياع اللذات الفس، الذي لا يمكن أن يعرض فائته فيما لم يخلق لأجله، فمن عبد الله على استحضار قربة من ربه أو قرب ربه منه فقد حسن إسلامه كما مر. قالوا: وهذا الحديث ربيع الإسلام، وقيل لصفه، وقيل كله أ. هـ. الفيض (١٣: ١٢: ٦).

(١٥٨) البذاذة: رثالة الهيئة، يقال بذّ الهيئة وبذّ الهيئة، أي رث اللبسة أراد التواضع في اللباس. وترك التبعج به.

وسند الحديث: ضعيف لما قيل عن محمد بن اسحاق، وقد عمن هنا، ولم أر فيها وقفت عليه من قال بسياحه من محمد بن كعب بن مالك ولكن الحديث صحيح بشواهده ومتابعاته.

وأخرجه الحميدي في مسنده (٣٥٧) عن سفيان به إلا أن فيه وعن عمه أو أمه، وهي أم معبد.

وأخرجه أبو داود في كتاب الترجل، (٣٩٤: ٢) قال: حدثنا الثعلبي، حدثنا محمد بن سلمة، عن محمد بن اسحاق، عن عبدالله بن أبي أمامة، عن عبدالله بن كعب بن مالك عن أبي أمامة: فذكر أصحاب رسول الله ﷺ يوماً عنده الدنيا، فقال رسول الله ﷺ: «ألا تسمعون، ألا تسمعون، إن البذافة من الإيمان، إن البذافة من الإيمان». يعني الثقل. قال أبو داود: هو أبو أمامة بن ثعلبة الأنصاري.

وابن ماجه برقم (٤١١٨) وكتاب الزهد، باب «من لا يؤبه له». قال: حدثنا كثير بن عبد الحميد، حدثنا أيوب بن سويد، عن أسامة بن زيد، عن عبدالله بن أبي أمامة الحارثي عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «البذافة من الإيمان».

والحاكم (٩: ١) من طريق صالح بن أبي صالح السمان عن عبدالله بن أبي أمامة عن أبيه، بنحو لفظه، وقال الحاكم: واحتج مسلم بصالح بن أبي صالح السمان، ووافقه الذهبي.

والإمام أحمد في كتاب الإيمان (ق ١١٧) قال: حدثني عبد الرحمن بن مهدي قال حدثني زهير بن محمد، عن صالح بن كيسان، أن عبدالله بن أبي أمامة أخبره أن أبا أمامة أخبره أن رسول الله ﷺ قال: «البذافة من الإيمان».

وفي كتاب الزهد (ص ٧) من طريق صالح بن كيسان عن عبدالله بن أبي أمامة أن أبا أمامة أخبره أن رسول الله ﷺ قال: «البذافة من الإيمان، البذافة من الإيمان، البذافة من الإيمان». قال عبدالله: هذا أبو أمامة الحارثي قال: سألت أبي قلت: ما البذافة؟ قال: التواضع في الثياب.

وأبو يعلى الوصلي: قال حدثنا إبراهيم بن الحجاج عن محمد بن إسحاق عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عبدالله بن كعب الباهلي أن رسول الله ﷺ قال: «ألا تسمعون؟ ألا تسمعون؟ إن البذافة من الإيمان، والبذافة من هيئة الدنيا، هذا اسناد ضعيف لتدليس محمد بن اسحاق. انحرف الخبر المهر بزيوائد المسانيد العشرة، ورقة (٣٣: ب). وخطوطه. والطبراني في المعجم الكبير (برقم ٧٨٨) من طريق عبدالله بن المنيب بن ورداء سابع وعمامة، بغير فلسوة قد أرغى من ورائه مثل ما بين يديه، فقال لي: أخبرني جدك أبو أمامة بن ثعلبة عن رسول الله ﷺ قال: «إن البذافة من الإيمان، إن البذافة من الإيمان، إن البذافة من الإيمان». وقال محقق المعجم معلقاً عليه قال: «قال شيخنا محمد ناصر الدين الألباني في الأحاديث الصحيحة (رقم ٣٤١) بسند صحيح، عن المنيب والظاهر أن هذا الرجل الذي لم يسم هو ابن كعب بن مالك، ولكن المنيب هذا مجهول ما روى عنه سوى أبيه هذا، وهو الذي روى هذا الحديث عنه، ولذلك لا يعتمد عليه انتهى».

وقد صحح الألباني الحديث بطرق أخرى، حسياً ذكره محقق المعجم. المعجم الكبير (١: ٢٤٣، ٢٤٦، ٢٤٧)، برقم ٧٩٠، ٧٩١.

وذكره أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الإيمان (ص ٦٣). وقال الألباني معلقاً عليه «صححه الحاكم، ووافقه الذهبي»، قلت النسخة التي رأيتها هو أن الذهبي سكت عنه إلا أنه وافق الحاكم على احتجاج مسلم بصالح بن أبي صالح السمان.

٤٧- أخبرنا محمد، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان عن
أيوب الطائي، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب قال: سمعت ابن مسعود
يقول: إن الرجل لا يملك ضرراً ولا نفعاً، فيحلف له إنك لذيت وذيت (١٥٩)، فلعنه
لا بخلاف (١٦٠) منه بشيء، ثم يرجع إلى بيته وما معه من دينه شيء، قد ذهب دينه،
ثم قرأ عبدالله ﴿ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء﴾ - إلى قوله
﴿إنما ميثاق﴾ [النساء: ٤٩-٥٠] (١٦١).

وذكره الجلال السيوطي في الجامع الصغير ورمز له بالصححة. قال العلامة الشاذلي في الفهرست (٢١٧: ٣): (١٦١)
الحافظ العراقي في أماليه: حديث حسن. وقال الديلمي هو صحيح. وقال ابن حجر في الفتح بعد مرده
حديث صحيح.
وذكره أيضاً ابن الأثير في جامع الأصول (٤: ٦٨٠) عن أبي أمامة إياس بن ثعلبة الأنصاري، وعزاه لأبي داود
وعلق عليه الأرنؤوط: بأنه حديث حسن.
التعليق:

● أخفيت بدل أن رثالة الهيئة وترك الترفه والتنعيم زهداً في الدنيا وتواضعاً لا بخلافها أنه من أخلاق أهل
الإيمان وصفاتهم. فدل ذلك أن هذه الهيئة وهي عمل من الأعمال تدخل في معنى الإيمان.
(١٥٩) ذيت وذيت: هي مثل كيت وكيت وهو من ألقاظ الكتابات. النهاية (٢: ٥٣).
قلت: والمراد هنا تناقض على ذلك الرجل، والمبالغة بمدحه بما ليس فيه.
(١٦٠) لا بخلافه بشيء: لا يظفر به بشيء. تفسير الطبري (١٢٨: ٥).
(١٦١) سند الأثر: رجاله رجال الصحيحين.

وأخرجه الإمام أحمد في كتاب الإيمان (ق ١٣٨) من طريق سفيان به.
و (ق ١٣٥) من طريق عبد الرحمن بن سفيان ووكيع عن سفيان المعنى عن قيس بن مسلم به، بلفظ: (١٦١)
الرجل ليخرج من بيته، ومعه دينه، فيرجع وما معه من شيء، يلقى الرجل، لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً،
فيقسم له بالله إنه لذيت وذيت فيرجع ما حلا من صاحبه بشيء، قد أسخط الله عز وجل عليه.
وأخرجه الطبراني في الكبير (برقم ٨٥٦٢) قال حدثنا علي بن عبدالعزيز حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان به
بلفظ مقارب.

ورواه أيضاً (١١٢: ٩) برقم ٨٥٦٣ بنحوه:
قال في مجمع الزوائد (١١٨: ٨): «رواه الطبراني بأسناده، ورجال أحدهما رجال الصحيح»: وفي لفظ المجمع
«ما حل» بدلا عن «ما حلا»، وفيه: «لانت وأنت» بدلا من «كذبت وذيت» وهذا اللفظ «كذبت وذيت»
عند الطبراني محرف، والصحيح «كذبت وذيت» كما هو واضح.
وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٧١: ٢) وعزاه إلى ابن جرير.

قلت: وهو كما ذكره، فقد قال ابن جرير (١٢٨: ٥) حدثني يحيى بن إبراهيم السعدي، قال حدثنا أبي، عن
أبيه، عن الأعمش، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب عن عبدالله، فذكر مثله، وقال في قوله «والله

٣٣- باب في الأمر بطاعة ولي الأمر وإخلاص العمل لله

١٨- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبد الوهاب بن هشام، عن محمد بن سيرين، قال: كان أبو بكر وعمر يعلمان الرجل إذا دخل في الإسلام بقولان: تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتصلّي الصلاة التي افترضها الله على رجل عليك لميقاتها، فإن في تفريطها الهلكة، وتؤدي الزكاة طيبة بها نفسك، وحرم رمضان، وتسمع وتطيع لمن ولاه الله الأمر، قال: وقد قالاً لرجل: وتعمل لله، لا تعمل للناس (١٦٢).

٣٤- باب في العصبية

١٩- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن أبي السخنياني، عن غيلان بن جرير، عن زياد بن رباح، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «من خرج من الطاعة» (١٦٣)، وفارق الجماعة» (١٦٤)، قاتل، مات ميتة جاهلية» (١٦٥)، ومن قاتل تحت راية عصبية» (١٦٦)، يتعصب للعصبية» (١٦٧)، ويقاتل

أمر إلى الذين يُزَكُّون أنفسهم) معنى تركبة القوم الذين وصفهم الله بأنهم يزكون أنفسهم: وصفهم لهاها بأنها لا ذنوب لها، ولا عظاما، وأهم أبناء الله وأحباؤه، كما أخبر الله عنهم أنهم كانوا يقولونه.

وقال ابن كثير في تفسيره (٥١٢: ١) بعد إيراد الأثر المذكور عن ابن جرير، قال: قال قتادة والحسن نزلت الآية في اليهود والنصارى حين قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه.

● وفي الأثر دليل على دم التزلف للناس بملحهم بالكذب، ووصفهم بما ليس فيهم، وإن في ذلك ألماً عظيماً، وسبباً من أسباب نقصان كمال الإيمان الواجب، وعبر عن نقصان الإيمان بسبب ذلك بذهاب الدين، تقيحاً لهذا الصنيع وتشجيعاً له وزجراً لفاعله.

(١٦١) استاده منقطع، لأن ابن سيرين لم يدرك أباً بكر ولا عمر رضي الله عنهما، حيث ولد لستين بقيناً من خلافة عثمان رضي الله عنه، كما ذكرته بعض المصادر التي ترجعت له.

ولم أر من أخرج هذا الأثر، وإذا صح فإن فيه دلالة على أن الأحمال من الإيمان وكذلك طاعة ولي الأمر غير معصية الله وإخلاص العمل لله تعالى، كل ذلك من الإيمان ومقتضياته.

(١٦٢) أي طاعة ولي أمر المسلمين وهو إمامهم.

(١٦٣) أي فارق جماعة المسلمين.

(١٦٤) ميتة جاهلية: هي بالكسر حالة الموت، أي كما يموت أهل الجاهلية من الضلال والفرقة. النهاية (١٢٠: ٤).

(١٦٥) العصبية والتعصب: المعاملة والمدافعة، والعصبي هو الذي يغضب لعصبته ويحمي عنهم. النهاية (١٠٠: ٣).

(١٦٦) العصبية: الأقارب من جهة الأب، لأنهم يعصبونه ويعتصب بهم، أي يحيطون به ويشدد بهم. النهاية (١٠١: ٣).

للعصية، ويدعو إلى العصية، فقتلة جاهلية» (١٦٨).

٣٥- باب في اتباع السنة

٥٠- أخبرنا محمد قال، أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن عمرو بن عبيد، عن الحسن، قال: قال رسول الله ﷺ: «من استن بسنتي (١٦٩) فهو مني، ومن رغب عن سنتي، فليس مني، وعمل قليل في السنة، خير من كثير في بدعة» (١٧٠).

(١٦٨) فقتلة جاهلية: القتل بالكسر الحالة من القتل، أي فقتله كقتله أهل الجاهلية النهاية (٢٢٨:٣). وسند الحديث متصل ورجاله ثقات.

وأخرجه الإمام مسلم برقم (١٨٤٨) في كتاب الإمارة باب «وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن» (١٤٧٦:٣ ح ٥٣).

من طريق شيبان بن فروخ عن جرير بن حازم عن هلال بن جرير: به بزيادة في آخره. كما أخرجه الإمام أحمد في المسند (٢٩٦:٢ برقم ٧٩٣١) من طريق يزيد عن جرير بن حازم عن هلال بن جرير به.

وقال أحمد شاكر: وإسناده صحيح.

وأخرجه كذلك (٣٠٦:٢ برقم ٨٠٤٧) من طريق عبدالرزاق عن معمر عن أيوب به، ولفظه «من فارق الجماعة وخرج من الطاعة فمات عمية جاهلية ومن خرج على أمي يسفه يضرب برها وفاجرها، لا يحاسب مؤمناً، لإيمانه ولا يفي له عهد بعهده، فليس من أمي، ومن قتل تحت راية عمية، يغضب للعصية أو يقاتل للعصية أو يدعو إلى العصية فقتله جاهلية، وصححه أحمد شاكر كذلك.

وأخرجه النسائي (١٢٣:٧) في باب التغليب فيمن قاتل تحت راية عمية، من طريق بشر بن هلال الصواف عن عبدالوارث عن أيوب به.

وأخرجه عبدالرزاق في المصنف (٣٣٩:١١ برقم ٢٠٧٠٧) في باب لزوم الجماعة من طريق معمر عن أيوب به. وذكر طرفاً منه. وعند الطبراني (١٧٥:٢ برقم ١٦٧١) عن جندب رضي الله عنه بعضه، وابن ماجه (١٣٠٢:٢) في كتاب الفتن باب «العصية» تحت رقم ٣٩٤٨ من طريق بشر بن هلال الصواف عن عبدالوارث عن أيوب به. وذكر طرفاً منه.

كما ذكر بعضه أبو داود (٦٢٥:٢) في باب العصية، عن جابر بن مطعم رضي الله عنه.

● وفي الحديث دلالة أن الخروج على جماعة المسلمين وإمامهم والقتال بدافع العصية، وهي أمور من الأعمال تنافي كمال الإيمان الواجب فطاعها آثم وناقص الإيمان.

(١٦٩) قال ابن الأثير: السنة: الأصل فيها الطريقة والسيرة وإذا أطلقت في الشرع فلها براد بها ما أمر به النبي ﷺ، وليس عنه، وتندب إليه، قولاً وفعلًا، عما لم ينطق به الكتاب العزيز - النهاية (١٨٦:٢).

(١٧٠) البدعة: الاختراع لا عن مثال سابق، وهي بدعتان، بدعة هدى وبدعة ضلالة، فما كان في خلال ما أمر الله به ورسوله ﷺ فهو في حيز الذم والآنكار، وما كان واقعاً تحت عموم ما تندب الله إليه، وحض عليه الله ورسوله ﷺ.

فهو في حيز المدح، النهاية (١: ٦٦) قلت: ليس فيه بدعة هدى - وإنما الذي تحت عموم ما ندب الله إليه... إلخ سنة.

وما ذكر صاحب النهاية - أن بدعة الهدى كل ما كان واقعاً تحت عموم ما ندب الله إليه، وحث عليه رسول الله ﷺ لا يوضح تسميته بدعة - وإنما هو سنة لدخوله تحت هذه التصريح، وليس في الدين بدعة حسنة وإنما كل بدعة ضلالة.

والسند: ضعيف جداً، فهو مرسل لأن الحسن وهو البصري تابعي وعمر بن عبيد «متروك الحديث». وأخرجه عبد الرزاق (١١: ٢٩١ برقم ٢٠٥٦٨) في باب الرخص في الأعمال والقصد، عن معمر بن زيد عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة ومن استن بي فهو مني» ومن رغب عن سنتي فليس مني.

قلت: وزيد هذا هو ابن أسلم العدوي، وهو ثقة ولكن الحديث ضعيف لارساله. ولم أر من أخرجه بطوله من أصحاب الكتب الستة والسائد التي وقفت عليها. ولكن قوله «من رغب عن سنتي فليس مني» ورد في حديث في الصحيحين في قصة الثلاثة نفر الذين جاءوا إلى بعض نساء النبي ﷺ يسألون عن عبادته. فقد روى البخاري في كتاب النكاح «باب الترغيب في النكاح» عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: «جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ، فلما أخبروا كأنهم تقالُّوها، فقالوا: وأين نحن من النبي ﷺ؟ قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر؟ قال أحدهم: أما أنا فإني أصلي الليل أبداً، وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر، وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً. فجاء رسول الله ﷺ فقال: «أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟ أما والله إني لأخشاكم لله، وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني».

وقال ابن حجر تعليقا عليه: «إن المراد بقوله «فمن رغب عن سنتي فليس مني» أي من ترك طريقي وأخذ بطريقة غيري فليس مني، ولجأ بذلك إلى طريقة الرهبانية فإنهم الذين ابتدعوا التشديد كما وصفهم الله تعالى، وقد عابهم بأنهم ما وقوه بها التزموه، وطريقة النبي ﷺ الحنيفة السمحة، والمراد بقوله «فليس مني»، إن كانت الرغبة بضرب من التأويل يعلم صاحبها فيه فمعنى «ليس مني» أي عل طريقي، ولا يلزم أن يخرج من الملة، وإن كان اعراضاً وتنطعاً يلطحي إلى اعتقاد أرجحية عمله، فمعنى «فليس مني» عل ملتي لأن اعتقاد ذلك نوع من الكفر أ. هـ.

من فتح الباري (٩: ١٠٤-١٠٥-١٠٦).

كما رواه مسلم في كتاب النكاح (٢: ٢٠٢ رقم ١٤٠١) عن أنس رضي الله عنه. وأحمد في المسند (٣: ٢٤١، ٢٥٩، ٢٨٥) والنسائي (٦: ٦٠) وابن أبي عاصم في كتاب السنة، عن أنس رضي الله عنه وعبد الله بن عمرو رضي الله عنه، وذكرهما الألباني تحت رقم ٦٥، ٦٦، وقال إن إسنادهما عل شرط مسلم (١: ٣١).

أما قوله «عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة» فقد ذكره السيوطي في الجامع الصغير وقال رواه الرافعي عن أبي هريرة، والديلمي في مسند الفردوس. ورمز له بالضعف، وقال المناوي: وكذا رواه الفضلي والدارمي عن ابن مسعود. وفيه إيهان بن مسعود لينة القطان، الفيض (٤: ٣٦٢).

قلت: وهو كما ذكر فقد أخرجه الدارمي في «باب كراهية أخذ الرأي». قال: أخبرنا موسى بن خالد حدثنا

٥١- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، قال سمعت من غير واحد، وحدثنا أصحابنا قال: قال علي (١٧١): الإيمان على أربع دعائم (١٧٢) على الصبر (١٧٣)، واليقين (١٧٤)، والعدل (١٧٥)، والجهاد (١٧٦) والصبر على أربع شعب (١٧٧)، على الشوق (١٧٨)، والشفق (١٧٩)، والزهادة (١٨٠)، والترقب (١٨١) للموت فبين اشتاق إلى الجنة مسلاً عن الشهوات، ومن اشفق من النار رجع عن الحرمات، ومن زهد في الدنيا تهاون في المصنعات، ومن ترقب الموت سارع في الخيرات. واليقين على أربع شعب تبصرة الفطنة (١٨٢)، وتأويل الحكمة (١٨٣)، وموعظة العبرة (١٨٤)، ومسل.

— عيسى بن يونس، عن الأعمش عن عماره ومالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن القصد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة (١: ٦٣ برقم ٢٢٣).

قلت: عبارة هو ابن عمير التميمي الكوفي وهو ثقة ثبت، وبقية رواه ثقافته، إلا موسى بن خالد فقد قال ابن حجر أنه مقبول، انظر التقريب (٢: ٢٨٢).

وذكره ابن حجر في المطالب العلية، عن عبد الرحمن بن يزيد مرفوعاً. وعلق عليه الأعظمي بقوله: قال البوصيري رواه مسند هكلاً - يعني بلفظ الدارمي -.

والحكم موقوفاً من حديث عبد الله بن مسعود، وقال: أصحح على شرط الشيخين، وقال الأعظمي: (١) الموقوف رواه الطبراني وفي إسناده مقال. المطالب (٣: ٩٠ برقم ٢٩٦٣).

● قال ابن حجر: من دام على ترك السنن كان نقصاً في دينه فإن تركها عماوناً بها ورغبة عنها كان ذلك نقصاً. الفتح (١: ٢٦٥) قلت: والفسق من عوامل نقص الإيمان وضعفه في القلب.

(١٧١) هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(١٧٢) دعائم: الدعائم جمع دعامة وهي عماد البيت الذي يقوم عليه. النهاية (٢: ٢٣).

(١٧٣) الصبر: هو حبس النفس. النهاية (٢: ٢٥٠).

(١٧٤) اليقين: هو إزاحة الشك. القاموس (٤: ٢٨٠).

(١٧٥) العدل: المراد بالعدل من الأشخاص: هو الذي لا يميل به أقوى فيجوز في الحكم، والعدل كمصدر هو موافقة الحكم للصواب انظر النهاية (٣: ٧٢).

(١٧٦) الجهاد: محاربة الكفار. والمبالغة واستفراغ الوسع والطاقة من قول أو فعل. النهاية (٣: ٧٢).

(١٧٧) شعب: الشعبة الطائفة من كل شيء. والقطعة منه. النهاية (٢: ٢٢٣).

(١٧٨) الشوق: نزاع النفس وحركة الخوى. القاموس (٣: ٢٦٠).

(١٧٩) الشفق: الشفق والإشفاق هو الحزن. النهاية (٢: ٢٢٨).

(١٨٠) الزهادة: إحتقار الشيء. النهاية (٢: ١٣٥).

(١٨١) الترقب: إنتظار الشيء.

(١٨٢) الفطنة: الفطنة - بالكسر - الخلق - بكسر الحاء وسكون الذال - يقال فطن به وإليه له. القاموس (٤: ٢٥٨).

والتبصرة هي المعرفة والدلالة.

(١٨٣) الحكمة: هي عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم. النهاية (١: ٢٤٦). وتأويل الحكمة معرفتها.

(١٨٤) العبرة: هي كالموعظة مما يتعظ به الإنسان ويعمل به ويعتبر ليستدل به على غيره. النهاية (٣: ٦٢).

الأول، فمن تبصر الفطنة تأوّل الحكمة، ومن تأوّل الحكمة عرف العبرة، ومن عرف العبرة فكأنها كان في الأولين. والعدل على أربع شعب: على غايص الفهم^(١٨٥)، وزهرة العلم، وشرائع الحكم^(١٨٦)، وروضة الحلم^(١٨٧). فمن فهم فسر جميل العلم، ومن عرف شرائع الحكم ومن حلم لم يفرط وعاش في الناس محموداً. والجهاد على أربع شعب: على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وشئان الفاسقين^(١٨٨)، والصدق في المواطن، فمن أمر بالمعروف شدّ ظهر المؤمن، ومن نهى عن المنكر أرغم أنف المنافق، ومن صدق في المواطن قضى الذي عليه، ومن غضب لله غضب الله عز وجل له^(١٨٩).

(١٨٥) غايص الفهم: غايص: مأخوذ من الغوص وهو النزول تحت الماء والمراد به هنا المبالغة في فهم حقيقة الأمر والفهم: العلم والمعرفة في القلب. انظر القاموس (٢: ٣٢٢، ٤: ١٦٢).
(١٨٦) شرائع الحكم: الشرائع جمع شريعة وهي الطريق الموصلة إلى الحكم والمراد به: الطرق الصحيحة الموصلة إلى الحكم.
(١٨٧) روضة الحلم: الحلم هو الأناة والتثبت في الأمور وذلك من شعار العقلاء. النهاية (١: ٢٥٥).
(١٨٨) الشئان هو البغض.

والفاسقين جمع فاسق، والفاسق هو الخارج عن الاستقامة. النهاية (٢: ٢٣٧، ٣: ٢٠١).
(١٨٩) إسناد الأثر فيه مجاميل لعدم التصريح بأسماء من سمع منهم سفيان. كما أن فيه انقطاعاً إن لم يكن معطلاً لبعد زمن. علي رضي الله عنه عن شيوخ سفيان. فعل من الطبقة الأولى وسفيان من الطبقة الثامنة. وأخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (ق ٣٩٢ - ٣٩٣) أورده تحت عنوان (في سباق ما روى عن النبي ﷺ في أن الإيمان تلقط باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح) بإسناده إلى قبيصة بن جابر الأسدي قال قام رجل إلى علي فقال: يا أمير المؤمنين ما الإيمان؟ قال: الإيمان على أربع دعائم، على الصبر واليقين والجهاد والعدل. فالصبر منها على أربع شعب: على الشوق والشفق والزهادة والتقرب، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات، ومن أشفق من التورجيع عن الحرامات ومن أبصر الدنيا بما فيها من البصيصات، ومن ارتقى الموت صارخ إلى الخيرات. واليقين على أربع شعب: على تبصرة في الفطنة، وتأويل الحكمة، ومعرفة العبرة، وسنة الأولين، فمن تبصر الفطنة تأوّل الحكمة، ومن تأوّل الحكمة عرف العبرة، ومن عرف العبرة فكأنها كان في الأولين. والعدل على أربع شعب: على غايص الفهم، وزهرة العلم، وروضة الحلم، فمن فهم فسر جميع العلوم ومن علم عرف شرائع الحكم، ومن حل لم يفرط أمره وعاش في الناس. والجهاد على أربع شعب: على أمر بالمعروف، ونهي عن المنكر، والصدق في المواطن، وشئان الفاسقين. فمن أمر بالمعروف شدّ ظهر المؤمن، ومن نهى عن المنكر أرغم أنف المنافق، ومن صدق في المواطن قضى الذي عليه، ومن شئان الفاسقين وغضب لله غضب الله له. فقام السائل عند هذا وقبل رأس علي عليه السلام.

ومن الملاحظ في هذا الأثر أنه سقط منه الشعية الرابعة من شعب العدل عند عددها، وهي شرائع الحكم، ولكنه عند ترتيب هذه الشعب بعضها على بعض أوردها. كما يلاحظ أنه لم يذكر كيفية عيشته في الناس، وأما ذلك سقط من النسخ. وهذا الأثر ضعيف لضعف روايته سليمان بن الحكم. انظر الميزان (٢: ١٩٩).
كما ذكر هذا الأثر السيوطي في الجامع الكبير (٢: ١٣٢) مخطوطاً عن قبيصة بن جابر بنصه. بلون سند ومراعاة.

٥٢- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، قال: وبلغني عن وهب بن منبه قال: ما عبد الله بمثل العقل، ولن يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون فيه عشر خصال^(١٩٠)، حتى يكون الرشيد^(١٩١) منه مأموناً والكبر^(١٩٢) منه مأموناً، وحتى يكون الذل أحب إليه من العز، وحتى يكون الفقر أحب إليه من الغنى، وحتى يستقل من الغنى، وحتى يستقل كثير المعروف من نفسه ويستكثر قليله من غيره، ولا يتبرم بمن طلب إليه الخواج، ولا يسأم^(١٩٣) من طلب العلم ما بقي من عمره شيء، وحتى يكون القوت^(١٩٤) أحب إليه من الفضل^(١٩٥)، والعاشرة وما العاشرة بها ساد مجده، وعلا ذكره، يخرج من بيته فلا يرى أحداً من الناس إلا ظن أنه دونه^(١٩٦).

ابن أبي الدنيا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، واللائكائي.

ومن المطبوع الطبعة الأولى برقم (٥٥٩٤) جلد (٤٢٤:٣) قسم المسانيد والمراسيل.

كما ذكره السيوطي في الجامع الكبير أيضاً (١٤٩:٢ - المخطوط) في سياق كلام طويل لعلي رضي الله عنه وقد اطلعت على كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لابن أبي الدنيا وهو مخطوط في المكتبة الطاعمية في المجموع رقم ٥٧٨ من ص ٦١-٥٣ فلم أجد فيه إلا قول علي: والعدل على أربع شعب. وعندها، ولم يذكر فيه بقية الدعائم المذكورة في الأثر المنسوب إلى علي رضي الله عنه. وقد ذكر ابن أبي الدنيا ذلك بسنده إلى العلاء بن عبد الرحمن - وقال العلاء: حدثني من سمع علياً قال: الجهاد على أربع شعب. فذكرها. وهذا السند ضعيف لجهالة عين رجال من روى عنه العلاء بن عبد الرحمن.

وقد روي هذا الأثر مرفوعاً. أخرجه أبو نعيم في الحلية (٤٧:١).

وإسناده ضعيف جداً فيه إسحاق بن بشر وهو أبو حذيفة البخاري صاحب كتاب المبتدأ. قال الذهبي في الميزان (١٤٨:١) وتركوه وكذبه علي بن المديني، وقال ابن حبان: لا يجل حديثه إلا على جهة التعجب، وقال الدارقطني: كذاب متروك. أما اسماعيل العطار الراوي عن إسحاق فقال الذهبي: (٢٤٥:١) ضعفه الأزدي. أما خلاص بن عمرو الراوي عن علي فهو خلاص بن عمرو الهجري البصري وقد قال غير واحد أنه لم يسمع من علي رضي الله عنه. انظر التهذيب (١٧٦:٣)، وعليه فالإسنادان ضعيفان.

وبالنظر إلى متن هذا الأثر على اعتباره مرفوعاً يبدو عليه التكرار لمخالفته للأسلوب النبوي المعروف. فبالإضافة إلى ضعف سنده يبدو بعده عن الأسلوب النبوي الشريف.

وقد يقول قائل أنه وإن كان ضعيفاً فإنه يتقوى بالموقوف على علي. فأقول أن سند الموقوف وإنه فلا يهمل لمعاودة المرفوع. والله المستعان.

(١٩٠) الحصال: واحدة خصلة، وهي الشعبة من الشيء والجزء منه، النهاية (٢٩٨:١).

(١٩١) الرشيد خلاف الغي. النهاية (٨٢:٢).

(١٩٢) الكبر: التعظيم والتعالي على العباد وظلمهم ونظر الحق. النهاية (٥٤:٤).

(١٩٣) السامة الملل والشجر يقال شتم يسأم، سأمًا وسامة. النهاية (١٣٩:٢).

(١٩٤) القوت: هو يقدر ما يمسك الرمن من الطعام. النهاية (٢٨٢:٣).

(١٩٥) الفضل: هو ما زاد عن الحاجة. النهاية (٢٠٥:٣).

(١٩٦) أي أنه دون وأقل من ذلك الأحد.

٣٧- باب: النهي عن التهمة

٥٢- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن عمرو بن دينار، عن أبي معبد، قال: من انتهب نية (١٩٧) ذات شرف (١٩٨) يرفع المسلمون إليه أنظارهم، فليس بمسلم (١٩٩).

وسند الأثر: فيه راوي أو رواية مجهولون، حيث صرح سفيان بن عيينة أنه بلغه عن وهب ولم يذكر من بلغه ذلك.

ولم أر من أخرج هذا الأثر.

(١٩٧) التهمة: من التيب: وهو الغارة والسلب، أي لا يختلس شيئاً له قيمة عالية. النهاية (١: ١٩٦).

(١٩٨) ذات شرف: أي ذات قدر وقيمة ورفعة، يرفع الناس أبصارهم للنظر إليها، ويستشرفونها. النهاية (٢: ٢١٤).

(١٩٩) إسناده صحيح.

ولم أقف على وروده في مكان آخر، ولكن ورد مرفوعاً في معناه في الصحيحين وغيرهما. فقد أخرج البخاري في كتاب الأشربة، باب «قول الله تعالى ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾» عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: أن النبي ﷺ قال: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، قال ابن شهاب: أخبرني عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أن أبا بكر كان يحدث عن أبي هريرة ثم يقول كان أبو بكر يلقى معهم: «ولا يتهم نية ذات شرف يرفع الناس إليه أبصارهم فيها حين يتهمها وهو مؤمن» أ.هـ.

قال ابن حجر: أن أبا بكر المذكور هو والد عبد الملك شيخ ابن شهاب، فتح الباري (١٠: ٣٠ برقم ٥٥٧٨). ومسلم في كتاب الإيمان (١: ٧٦ برقم ١٠٠) في باب «نقصان الإيمان بالمعاصي» عن أبي هريرة، بنحو لفظ البخاري.

وأخرج الإمام أحمد في المسند (٦: ١٣٩) عن عائشة قال - يعني عباد بن عبد الله بن الزبير بينما أنا عندها، إذ مر برجل قد ضرب في خمر على بابها فسمعت حس الناس فقالت: أي شيء هذا؟ قلت: رجل أخذ سكراناً من خمر فضرب فقالت: سبحان الله، سمعت الرسول ﷺ يقول: «لا يشرب الشارب حين يشرب وهو مؤمن، - يعني الخمر - ولا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يتهم نية ذات شرف يرفع الناس إليه فيها رؤوسهم وهو مؤمن، فليأثم، وليأثم».

قال في المجموع (١: ١٠٠): «رواه أحمد والبخاري وبعضه، والطبراني في الأوسط ورجاله ثقات. إلا أن ابن إسحاق مدلس، ورجال البخاري رجال الصحيح».

وأخرج أبو داود (٢: ٤٥٠) في «باب النطق في الخلسة والحياة» وابن ماجه (٣٩٣٥): الفتن: «باب النهي عن التهمة». عن جابر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «ليس على المتهم قطع، ومن انتهب نية مشهورة، فليس مناه».

وأخرج ابن ماجه أيضاً (٣٩٣٦) عن أبي هريرة بنحو لفظ البخاري.

٥٤- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، قال أخبرنا بيان، وابن أبي خالدة، عن قيس بن أبي حازم قال سمعت أبا بكر الصديق يقول: أيها الناس، إياكم والكذب (٢٠٠) فإن الكذب مجانب للإيمان (٢٠١).

و (٢: ١٢٩٩ رقم ٣٩٣٧) عن عمران بن حصين بلفظ ومن انتهب نية فليس منا.

وأخرج الترمذي (٤: ١٥٤ رقم ١٦٠١) في كتاب السير باب (ما جاء في كراهية النية).

عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: ومن انتهب فليس منا. قال أبو عيسى: وهذا حديث حسن غريب من حديث أنس.

● في الأثر دلالة على أن النية وهي عمل من الأعمال تنافي كمال الإيمان الواجب لقوله «فليس بمسلم» الإسلام إذا أطلق ولم يفتقر بلفظ «الإيمان» يشمل الإسلام والإيمان.

وقد جاءت الأحاديث المرفوعة بالتصريح بلفظ الإيمان ونفي الإيمان عن المنتهب وأن يكون من جماعة المؤمنين. فدل أن الأعمال من الإيمان وأنه يرتفع عن صاحبه عند ارتكاب معصية من المعاصي المذكورة.

(٢٠٠) إياكم والكذب: أي احذروا الكذب واتقوه.

(٢٠١) إسناده صحيح.

وأخرج الإمام أحمد في المسند (١: ٥ رقم ١٦) عن قيس بن أبي حازم، قال: قام أبو بكر فحمد الله عز وجل وأثنى عليه فقال: يا أيها الناس، إنكم تقرؤون هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَعْلَوْنَ مِنْ خُلُوفِ الْأَعْيُنِ﴾ إلى آخر الآية. وإنكم تضعونها في غير موضعها، ولبي سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا المنكر ولا يعبروه أوشك الله أن يعصم بعقابه». قال: وسمعت أبا بكر يقول: يا أيها الناس إياكم والكذب فإن الكذب مجانب للإيمان. وصححه أحمد شاكر.

وفي كتاب الإيمان له (١٣٣ - ١٣٤): قال حدثنا يحيى بن سعيد، عن إسماعيل ومجالد قال حدثنا قيس قال سمعت أبا بكر يقول: إياكم والكذب، فإن الكذب مجانب للإيمان.

وقال (في ١٣٤) حدثنا أبو كامل قال حدثنا زهير قال حدثنا أبو إسحاق عن قيس بن أبي حازم، قال سمعت أبا بكر رحمه الله يقول: إياكم - اتقوا - الكذب فإن الكذب مجانب للإيمان.

وذكره أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الإيمان في باب «الخروج من الإيمان بالمعاصي» (ص ٨٥) قال الألباني تعليقاً عليه: أخرجه أحمد في مسنده موقوفاً عليه «أي على أبي بكر رضي الله عنه» بسند صحيح وذكره الشافعي في الترغيب والترهيب عن أبي بكر مرفوعاً، وقال رواه البيهقي، والصحيح أنه موقوف، (٥: ٢٠٤).

وذكره السيوطي في الجامع الصغير، وعزاه لأحمد وأبي الشيخ في التبيين وابن لال في مكارم الأخلاق عن أبي بكر. ورمز له السيوطي بالحسن، وعلق عليه النابوي بأنه رواه ابن عدي في الكامل، وقال الزين العراقي وإسناده حسن، وقال الدارقطني في العلل: والأصح وقفه. ورواه ابن عدي من عدة طرق. ثم عول على وقفه النيسابوري (٣: ١٣٣).

وذكره السخاوي في المقاصد الحسنة تحت رقم ٧٩٦، وقال: «رواه ابن عدي من طريق إسماعيل بن أبي خالدة، عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر به مرفوعاً. ولفظه: إياكم والكذب فإنه مجانب للإيمان».

قال الدارقطني في العلل رفعه يحيى بن عبد الملك وجعفر الأحمر وعمر بن ثابت عن إسماعيل، ووقفه بعقابه.

٥٤. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا حسين بن علي الطعفي، عن زائدة قال حدثنا بيان، عن قيس، قال قال أبو بكر «إياكم والكذب فإن الكذب مجانب (٢٠٦) للإيمان» (٢٠٣).

٥٥. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا مروان بن معاوية الفزاري، عن اسماعيل، عن قيس، قال: سمعت أبا بكر الصديق يقول: «إياكم والكذب، فإن الكذب مجانب (٢٠٦) للإيمان» (٢٠٥).

٥٦. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المرزبان بن مسعود الكندي (٢٠٦)، عن اسماعيل عن قيس، عن أبي بكر رحمه الله، مثله، إلا أنه قال سمعت أبا بكر وهو يقول أو هو يخاطب (٢٠٧).

وهو: أصح. وروى عن أبي أسامة يزيد بن هارون عنه أيضا مرفوعا، ولا يثبت عنهما، والموقوف عند أحمد وابن أبي شيبة في الأدب، كلاهما عن وكيع عن اسماعيل، وابن المبارك في الزهد عن اسماعيل كذلك. قلت: ولكن لهذا الأثر شاهد لعنه مرفوعا في صحيح مسلم وبعض السنن وهو «إياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور». الخ الحديث.

فقد أخرجه مسلم ٢٠١٣: ٤ برقم ٢٦٠٧ وفي كتاب البر والصلة والآداب، في باب قبح الكذب وحسن الصدق وفضله: عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة. وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق، حتى يكتب عند الله مبدقا، وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار. وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا».

وأخرجه الترمذي (٣٤٧: ٤) برقم (١٩٧١) وفي كتاب البر والصلة، باب ما جاء في الصدق والكذب وقال: «هذا حديث حسن صحيح» وأبو داود (٥٩٣: ٢) في «باب التشديد في الكذب». وابن ماجه (١٨: ١) برقم (٤٦) في المقدمة، باب اجتناب البدع والجمل.

(٢٠٢) في المخطوطة «مجانبا» بألف بعد الباء.

(٢٠٣) إسناده صحيح. وهو مكرر للحديث السابق.

(٢٠٤) في المخطوطة «مجانبا» بألف بعد الباء.

(٢٠٥) إسناده صحيح. وهو مكرر سابقه.

(٢٠٦) لعنه محرق عن مرزبان بن مسروق بن معدان الكندي، أبو النعمان الكوفي، روى عن اسماعيل بن أبي خالد حسبا وروى في الجرح والتعديل (٤٤٢: ٨) ولم أر من ذكره غيره.

(٢٠٧) قال العلامة المناوي معلقا على قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه: «إياكم والكذب فإن الكذب مجانب للإيمان» قال في الفيض (١٣٣: ٣): «إن جريمة الكذب عظيمة وعاقبته وخيمة فإن العبد إذا قال بلسانه ما لم يكن، كذب الله وكذبه إيمانه من قلبه، لأنه إذا قال لما لم يكن أنه كان فقد زعم أنه تعالى خلقه. ولم يكن خلقه، فقد افتقرى على الله فيكذبه إيمانه، ولذلك قال «فإن الكذب مجانب للإيمان» نص القرآن فوته سبحانه عذاب المنافقين به في قوله «ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون» - ولم يقل بما كانوا يصنعون من النفاق ابتدأ بأن الكذب قاعدة ملههم - وأسه، فيبني تحية، لما فاتته لوصف الإيمان والصدق - أ. هـ.

٣٩- باب الوضوء نصف الإيمان

٥٨- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن
يونس بن أبي إسحاق قال: سمعت جري التهدي، يحدث عن رجل من بني سليم،
قال: عدهن رسول الله ﷺ في يدي، قال: الوضوء نصف الإيمان (٢٠٨) والصيام
نصف الصبر (٢٠٩)، وسبحان الله نصف الميزان (٢١٠)، والحمد لله ثلثه (٢١١)، والله أكبر
تماماً ما بين السماء والأرض (٢١٢).

٥٩- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن
يحيى بن سعيد عن رجل يقال له إسماعيل بن أوسط، شامي، قال: قال رسول الله
ﷺ: «اعملوا، وخير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن» (٢١٣).

(٢٠٨) الوضوء نصف الإيمان: لأن الإيمان يظهر تجاسة الباطن والوضوء يظهر الظاهر.

(٢٠٩) لأن الصوم يحمل المرء على قطم نفسه عن شهواتها وملذاتها، في وقت مخصوص، فيتعلم بذلك الصبر.

(٢١٠) أي ثوابها يملاً نصف كفة الميزان، وهو ميزان يوم القيامة والله أعلم بصفته.

(٢١١) أي ثوابها ضعف ثواب التسبيح.

(٢١٢) أي أن ثوابها عظيم ولو كان جرماً محسوساً لملأ ما بين السماء والأرض.

سند الحديث: متصل، إلا أنني لم أر من ذكر سماع سفيان بن عيينة من يونس بن أبي إسحاق، مع أن سماعه
منه ممكن حيث أن سفيان ولد سنة سبع ومائة، ومات سنة ثمان وتسعين ومائة، ويونس مات سنة اثنين ومئتين
ومائة.

والحديث: قال فيه الترمذي «حسن»، وقد ذكره السيوطي في الجامع الصغير، وأشار أنه أخرجه أحمد والبيهقي
في شعب الإيمان، ورمز له بالصحة، وأيده المناوي، الفيض (٨٥: ٤) والله أعلم.

وأخرجه أحمد في كتاب الإيمان (في ١٣٦) بلفظه من طريق وكيع عن يونس بن أبي إسحاق به.

وأخرجه في السند (٢٦٠: ٤): من طريق أبي إسحاق الهمداني، عن جري به بلفظ مغاير.

و (٣٦٥: ٥) من طريق يزيد، عن حماد بن سلمة، عن عاصم بن أبي النجود عن جري، بلفظ: الثمن
رجلان من بني سليم، فقال أحدهما لآخر: سمعت النبي ﷺ يقول: فذكر مثله والترمذي (٥٣٦: ٥) - برقم
(٣٥١٩) في كتاب الدعوات، باب ما جاء في فضل التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد، من طريق حماد عن
أبي الأحوص عن أبي إسحاق به.

وقال الترمذي: «هذا حديث حسن»، وقد رواه شعبه وسفيان الثوري عن أبي إسحاق.

وعبد الرزاق في مصنفه (٢٩٦: ١١ - برقم ٢٠٥٨٢) في باب ذكر الله.

من طريق معمر عن أبي إسحاق به.

● وفي الحديث دلالة على أن الوضوء وهو عمل من الأعمال نصف الإيمان، فأطلق الإيمان على الوضوء وهو
عمل.

(٢١٣) سند الحديث: منقطع، لقول ابن حبان: أنه لا يحفظ لإسماعيل رواية صحيحة عن صحابي كما في الميزان
للذهبي (٢٢٢: ١)، فضلاً عن النبي ﷺ. كما أنني لم أر من ذكر سماع يحيى بن سعيد منه، إلا أن ذلك

١٠ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، قال حدثنا عمرو بن دينار، عن عبيد بن عمير، قال: من صدق الإيمان ويره إسباغ الوضوء في المكاره (٢١٤)، ومن صدق الإيمان ويره أن يخلو الرجل بالمرأة الجميلة، فيدعها، لا يذمها إلا الله عز وجل (٢١٥)، قال سفيان: وعدّ أموراً من صدق الإيمان ويره (٢١٦).

١١ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا وكيع، عن الأوزاعي، عن حسان بن عطية، قال: قال النبي ﷺ: «الوضوء شطر الإيمان» (٢١٧).

١٢ يمكن لأنه لم يهلك إلا سنة ١١٧ هـ، وبمجيئ مائة سنة ١٤٣ هـ. كما ذكره البخاري، وابن العباد، وابن قتيبة وغيرهم. كما في التهذيب (٢٢١: ١١) وغيره. وقد سبق تخريجه، حيث ورد مطولاً برقم (٢٢). (٢١٨) إسباغ الوضوء: أي إكماله وإتمامه. وفي المكاره: أي وقت الشدة والمشقة كشدة البرد. (٢١٩) أي من الدلالة الواضحة على تمكن الإيمان من القلب أن لا يرتكب جرم الفاحشة معها مع وجود الدواعي لذلك.

١٣ أي لأجل الله رهبة منه ورغبة في ثوابه لا لغرض آخر. (٢٢٠) سند الأثر: إسناده صحيح ورجال رجال الصحيحين. ولم ألف على هذا الأثر في مكان آخر. وهذا وعمر الله من أقوى الأدلة على تصديق القلب بوعد الله ووعيده بما كان له الأثر في تصرف الجوارح بكبح رغبات النفس الجائعة طلباً لثواب الله وخوفاً من عقابه، ولولا صدق هذا الإيمان الذي تمكن في القلب لما كان خوف القلب زاجراً عن ارتكاب ذلك المحذور. فأصبح من الجلي أن الإيمان كما يطلق على التصديق والعلم فهو يطلق على الأعمال، حيث أن إسباغ الوضوء من أعمال الجوارح، والخوف من الله من أعمال القلوب وكلاهما أطلق عليه مسمى الإيمان. (٢٢١) شطر الإيمان: أصل الشطر: النصف، لأن الإيمان يظهر نجاسة الباطن، والوضوء يظهر نجاسة الظاهر. انظر النهاية (٢٢٠: ٢).

وسند الحديث ضعيف لارساله، فحسان تابعي لم يدرك النبي ﷺ. وأخرجه ابن أبي شيبة في الإيمان (ص ٤١ برقم ١٢٢) من طريق وكيع عن الأوزاعي عن حسان عن عكرمة. وأورده السيوطي في الجامع الصغير (٤: ١٤٨ - الفيض)، وأشار بأنه أخرجه رسته في كتاب الإيمان، عن حسان ابن عطية مرسلًا ورمز له بالحسن.

وله شاهد أخرجه البيهقي في الشعب (١: ٢٧) في باب «القول بزيادة الإيمان ونقصانه» عن حجر بن عدي قال: سمعت علي بن أبي طالب يقول: «الوضوء نصف الإيمان».

ويذكر هذا ابن أبي شيبة في كتاب الإيمان (ص ٤١ برقم ١٢٠)، وعلق عليه الألباني: بأن سند ابن أبي شيبة ضعيف إلى علي رضي الله عنه.

قلت: له شاهد صحيح رواه الإمام مسلم (١: ٢٠٣ برقم ٢٢٣) في كتاب «الطهارة»، باب فضل الوضوء عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ. يلفظ: «الطهور شطر الإيمان». الخ.

علياً عن امرأة لا تصلي، فقال علي: من لم يصل فهو كافر، قالوا: إنها مستحاضة^(٢٢١)
 قال: لتتخذ صنوفة فيها سمن، أو زيت، ثم تغسل وتصلي^(٢٢٢).

٤١- باب الترهيب من أذى الجار وأنه ينقص الإيمان

٢٦٠ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا مروان الفزاري،
 عن أبيان بن إسحاق قال حدثني الصباح بن محمد، عن مرة الحمداني، أن عبد الله
 بن مسعود حدث أنه سمع نبي الله ﷺ يقول: «إن الله قسم بينكم أخلاقكم، كما
 قسم بينكم أرزاقكم، وإن الله يعطي على نية الدنيا من يحب ومن لا يحب، ولا يعطي
 الله من إلا من يحب، فمن أعطاه الله الدين فقد أحبه، والذي نفس محمد بيده لا
 يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه، ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه قلنا: يا نبي الله
 بوائقه؟ قال: غشمة وظلمة، ولا يكسب عبد مالا حراماً فينفق منه فيبارك له فيه،
 ولا يتصدق به فيتقبل منه. ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار، إن الله عز
 وجل لا يمحو السيء بالسيء، ولكن يمحو السيء بالحسن، إن الخبيث لا يمحوه
 الخبيث^(٢٢٣).

(٢٢١) المستحاضة: هي المرأة التي استمر معها خروج الدم بعد أيام حيضها المعتادة. يقال استحاضت فهي
 مستحاضة، وهو استعمال من الخيض. النهاية (٢٧٥: ١).

(٢٢٢) سند الأثر ضعيف، معقل الخثعمي مجهول كما في التخریب.
 وأخرجه الإمام أحمد في كتاب الأيمان (ق: ١٢٩) «باب جامع الأيمان» قال حدثنا عبد الله بن نمير عن محمد
 ابن أبي اسحاق به بلفظ مقارب.

وأخرجه البيهقي في الشعب (٢٧: ١) من طريق معقل الخثعمي. قال: أتى علياً رجلاً وهو في الرحبة
 فقال: يا أمير المؤمنين ما ترى في امرأة لا تصلي؟ قال: من لم يصل فهو كافر.

وأخرجه ابن أبي شيبة في كتاب الأيمان (ص ٤٢ برقم ١٢٦) من طريق ابن نمير عن محمد بن أبي اسحاق،
 به. وقال الألباني معلقاً عليه: «هذا لا يصح عن علي، وعلمه معقل هذا، قال الحافظ: مجهول»
 وهناك أحاديث صحيحة وردت في أماكنها من كتب الحديث وفيها ما يعني عن هذا الأثر الضعيف.

(٢٢٣) إسناده ضعيف، الصباح بن محمد هو الكوفي ضعيف كما في التخریب.

وأخرجه المؤلف في مسنده بسنده ولفظه. وعلق عليه الحافظ البوصيري بقوله: «هذا ضعيف، الصباح بن محمد
 أبو حازم البجلي الكوفي مجهول قاله الذهبي في طبقات رجال التهذيب. وقال ابن حبان: كان يروي الموضوعات
 عن الثقات. وقال العقيلي: في حديثه وهم وبرقع الموقف، أ. هـ. تخلف الحبرة المهرة. ورقة ١١ و ١٢.

وأخرجه أحمد في مسنده (٣٨٧: ١) من طريق محمد بن عبيد عن أبيان بن إسحاق، به. وقال في المجموع
 (٢٢٨: ١٠): «رواه أحمد ورجاله وثقوا وفي بعضهم خلاف».

٤٢- باب وجوب الموالاة في الله والبغض في الله

٦٥- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال أخبرنا الحسن بن علي الجعفي، قال حدثنا زائدة بن قدامة قال حدثنا ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس أنه قال: أحب في الله وأبغض في الله ووال في الله وعاد في الله، فإنما تنال موالاة الله بذلك، ولن يجد عبد طعم الإيمان ولو كثرت صلاته وصومه، حتى يكون كذلك. ولقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا، وذلك لا يجدي من أهله. ثم قرأ ابن عباس هاتين الآيتين: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [المجادلة: ٢٢] وقرأ ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [الزخرف: ٦٧] الآية (٢٢٣).

وعزاء السيوطي إلى أحمد والحاكم والبيهقي في الشعب، الفتح الكبير (١: ٣٤٠ - ٣٤١). وأخرج الحاكم (١: ٢٣٤) بعضه مرفوعاً متابعاً في كتاب الإيمان من طريق عيسى بن يونس عن صفوان الثوري عن زيد عن مرة عن عبد الله بن مسعود مرفوعاً: «إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ بَيْنَكُمْ اخْلَاقَكُمْ كَمَا قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَرْزَاقَكُمْ، وَأَنَّ اللَّهَ يَعْطِي الدُّنْيَا مَنْ يَحِبُّ وَمَنْ لَا يَحِبُّ، وَيَعْطِي الْإِيمَانَ إِلَّا مَنْ يَحِبُّ». قال الحاكم: وهذا حديث صحيح الإسناد. ووافقه الذهبي. وقال الطبراني في المعجم الكبير (٩: ٢٢٩) برقم (٨٩٩): حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا حماد بن طلحة عن زيد عن مرة عن عبد الله قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمَ بَيْنَكُمْ اخْلَاقَكُمْ كَمَا قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَرْزَاقَكُمْ، وَإِنَّ اللَّهَ يَعْطِي الْمَالَ مَنْ يَحِبُّ وَمَنْ لَا يَحِبُّ، وَلَا يَعْطِي الْإِيمَانَ إِلَّا مَنْ يَحِبُّ، فَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أَعْطَاهُ الْإِيمَانَ، فَمَنْ هَمَّ بِالْمَالِ أَنْ يَفْطَنَهُ، وَهَابَ الْعَدُوَّ أَنْ يَجَاهِدَهُ، وَاللَّيْلُ أَنْ يَكَابِدَهُ، فَلْيَكْثِرْ مِنْ تَوَلَّاهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ أَه». وقال في المجموع (١٠: ٩٠): «رجال رجال الصحيح».

● في هذا الحديث وفي الآية ٣٦ من سورة النساء وفي الأحاديث الصحيحة الواردة في الحث على اتقوا الله ونقي الإيمان عن أداء كقول الله ﷻ «وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ - يَكْفُرُوا ثَلَاثًا - الَّذِي لَا يُؤْمِنُ جَارُهُ بِوَالْفَقْدِ وَقَوْلُهُ: «مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُوَفِّي جَارُهُ» دلالة على نفي كمال الإيمان الواجب عن آذى جاره. وفيه دلالة على نقص الإيمان بالمعاصي. وفيه فوائد أخرى كالإيمان بالقدر بقسم الأخلاق كما قسم الأرزاق. وأن عطاة الدنيا وكثرتها ليست دليلاً على حب الله لعبد ورضاه عنه. ولكن توقيفه للأعمال - الصالحة على هدي الشريعة والسنة - هي الدليل على حب الله ورضاه.

(٢٢٣) ضعيف لما قيل في ليث فهو صدوق اختلط.

التحريج: قال السيوطي في الدر المنثور (٦: ١٨٦): أخرجه ابن أبي شيبة والحاكم الترمذي في تواتر الأسماء وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنه: أحب في الله، وأبغض في الله، وعاد في الله، ووال في الله، فإنما تنال ولاية الله بذلك. ثم قرأ ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَفُّونَ﴾ الآية.

وأخرجه الطبراني في الكبير (١٢: ٤١٧) برقم (١٣٥٣٧) عن ابن عمر رضي الله عنه، قال الطبراني: حدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا أبو نعيم، حدثنا صفوان عن ليث عن مجاهد، عن ابن عمر: موقوفاً عليه بالفاظ مطروقة.

٦٦- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن أبي وائل، قال: سمعت ابن مسعود يقول: هل يدري كيف ينقص الإسلام؟ قالوا: كيف؟ قال: كما تنقص الدابة^(٢٢٤) سمنها^(٢٢٥)، وكما ينقص الثوب عن طول اللبس، وكما يقسو الدرهم^(٢٢٦) عن طول الخبز، وقد يكون في القبيلة عالمان، فيموت أحدهما فيذهب نصف علمه^(٢٢٧)، ويموت الآخر، فيذهب علمهم^(٢٢٨).

ويزيادة مرفوعة.

وقال المصنف في المجموع (٩٠: ١): وفيه لست بن أبي سليم، الأكثر على ضعفه.

قلت: وهذا يدل على اضطراب فيه حيث أوقفه مرة على ابن عباس ومرة على ابن عمر.

● في الأثر دلالة على أن أعمال القلوب كالحب والبغض والشوالة والمعادة من الإيمان، وأن الإيمان لا يقتصر على التصديق أو المعرفة والخلق، كما تقولوا الجهمية والمعتزلة، والرجعة والكرامية. تعود بالله من ربيع القلوب وربع الذنوب.

(٢٢٤) الدابة: ما دبت من الحيوان، وغلب على ما يركب، ويقع على المذكور.

القاموس. (٦٧: ١).

(٢٢٥) سمنها: المراد شحمها.

(٢٢٦) يقر الدرهم: قال في النهاية: قست الدراهم تقسوا، إذا زلفت.

(٢٢٧) أي علم ذلك العالم الحي لموت زميله.

(٢٢٨) أي علم القبيلة عالميها.

واسناده صحيح، ورجال رجال الصحيحين.

وأخرجه الطبراني في الكبير (٢٢٩: ٩) برقم (٨٩٩١). قال: حدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا عمار أبو النعمان، حدثنا حماد بن زيد، عن حاصم، عن أبي وائل، قال: قال عبد الله: تدرون كيف ينقص الإسلام؟ قالوا: كما ينقص صبح الثوب، وكما ينقص سمن الدابة، وكما يقسو الدرهم عن طول الخبز، قال: إن ذلك لمنه؛ وأكثر من ذلك، موت أو ذهاب العلماء.

قال في المجموع (٢٠٢: ١): «رواه الطبراني في الكبير ورجالهم موثقون». وفي التعليق عليه قال: في زوائد الكبير يحفظه «وكما يقسو الدرهم» قال في الصحاح قست الدراهم تقسو ودرهم قسي، وهو ضرب من الزبوف. أي فضته صلبة، رديئة ليست بلبنة - كما في هامش الأصل.

● إن العلماء هم ورثة الأنبياء فإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم. فبهم يحفظ الله دينه بعد ارتفاع أنبيائه ورسولهم ينتشر العلم ويسطع نوره في الآفاق ويسود عدله في الأوطان ويتناقصهم يتقلص انتشاره يتناقصهم وفنائهم، وبذلك يضعف نور الإيمان في قلوب العباد.

فقد ورد عنه ﷺ في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالماً أخذ الناس رؤوساً جهالاً ففكروا فأفترقوا فبقي علم قضيلاً وأصلوا». متفق عليه.

٦٧- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرنا سفيان بن حسين عن أبي علي الرحيبي عن عكرمة قال: سئل الحسن بن علي مقبله^(٢٢٩) من الشام عن خصال عن الإيمان^(٢٣٠)، فتلا هذه الآية: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ الآية^(٢٣١).

(٢٢٩) مقبله: أي قدومه من الشام.

(٢٣٠) هكذا في المخطوطة وعن خصال عن الإيمان.

(٢٣١) ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَبِحَبْنِ الْيَأْسِ لَوْلِكَ لَيَسَّ لِلَّذِينَ هُمْ الْمُتَّقُونَ﴾. [البقرة: ١٧٧].

وسند الأثر ضعيف جداً أبو علي الرحيبي هو الحسين بن قيس متروك كما في التقریب، ولكنه روى من غير طريقه مرفوعاً وموقوفاً، كما سوف نرى.

وأخرجه اسحاق بن راهويه قال: أنبأنا عبد الله بن يزيد المقرئ، والملاحم، قال: حدثنا المسعودي عن القاسم قال: جاء رجل إلى أبي ذر، فسأله عن الإيمان فقرا ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ تلا إلى قوله ﴿لَوْلِكَ لَيَسَّ لِلَّذِينَ هُمْ الْمُتَّقُونَ﴾ فقال الرجل: ليس عن البر سألتك قال أبو ذر: جاء رجل إلى النبي ﷺ فسأله عن الذي سألتني عنه فقرا عليه النبي ﷺ كما فرأت عليك، فقال له الذي قلت لي، قلنا ليس أن يرضى قال له: اذن، قدنا قال: ان المؤمن إذا عمل الحسنة سرته، ورحا ثوبها، وإذا عمل السيئة ساءته، وخاف عقابها، اتخاف الخيرة المهرة ورقة ٢٧ - ١.

وقال أبو يعلى الموصلي: حدثنا هاشم بن الحارث، حدثنا عبيد الله بن عمرو عن عامر بن شعبي، عن عبد الكريم عن مجاهد، عن أبي ذر، أنه سأل رسول الله ﷺ ما الإيمان؟ فتلا عليه: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ...﴾ الخ الآية ثم سأله أيضاً، فتلا عليه، ثم سأله أيضاً، فتلا عليه، قال: ثم سأله فقال: وإذا عملت حسنة أحبها قلبك، وإذا عملت سيئة أبغضها قلبك. ١.

اتخاف الخيرة، ورقة ٢٧ - ١.

وذكر ابن تيمية في كتاب الإيمان: (ص ١٥٠) أن محمد بن نصر روى بإسناده عن عكرمة، قال: سئل الحسن بن علي عن أبي طالب مقبله من الشام عن الإيمان فقرا ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾.

قال ابن كثير في تفسيره (٢: ٢٠٧) بعد إيراد الآية الكريمة: وحديث مجاهد عن أبي ذر وحديث المسعودي، عن القاسم، قال: حديث مجاهد عن أبي ذر منقطع لأن مجاهداً لم يدرك أباً ذر، لأنه مات قديماً، وكذلك الحديث الآخر عن القاسم بن عبد الرحمن رواه ابن مردويه، وهذا منقطع.

ثم قال: والإيمان قول وحقيقته العمل.

وهذا السيوطي في الدر المنثور حديث أبي ذر المرفوع: (١: ١٦٩) إلى ابن أبي خاتم.

كما قال السيوطي أيضاً (١: ١٦٩): أخرجه عبد الرزاق وابن راهويه وعبد بن حميد عن عكرمة قال: سئل الحسن بن علي مقبله من الشام عن الإيمان فقرا ﴿لَيْسَ الْبِرُّ﴾ الآية.

٦٨- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن ابن أبي خالد، سمعه من الشعبي قال: وحدثنا داود بن أبي هند، عن الشعبي، قال: جاء رجل يتخلل حتى انتهى إلى عبدالله بن عمرو، قال: وحدث في مكان آخر (٢٣٢)، يتخطى رقاب الناس، فقال: أخبرني بشيء سمعته من رسول الله ﷺ - قال ابن أبي عمر (٢٣٣): ووجدت في مكان آخر: حدثني بحديث سمعته من رسول الله ﷺ - ولا تحدثني عن العدلين (٢٣٤)، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده»، والمهاجر من هجر ما حرم الله عليه (٢٣٥).

وقال الحافظ ابن حجر في الفتح (١: ٥١): أن عبدالرزاق روى حديث أبي ذر المذكور من طريق مجاهد، ورجاله ثقات. - وأضاف ابن حجر - أن الآية حفصت التقوى على أصحاب هذه الصفات، والفرد المثلون من الشرك والأعمال السيئة، فإذا فعلوا وتركوا فهم المؤمنون الكاملون، والجامع بين الآية والحديث، أن الأعمال مع انضمامها إلى التصديق داخل في معنى البركة هي داخل في معنى الإيمان.

● إن الآية الكريمة من أقوى الأدلة أن الأمر لا تعينه المظاهر والرسوم، بقدر ما تعينه الحقائق، فإن أهل الكتاب لما كبر في نفوسهم أن يتحول محمد ﷺ من قبلة إلى قبلة، أبانت لهم هذه الآية أن البر ليس في مجرد التوجه إلى جهة ما في المشرق أو المغرب، وإنما هو في الإيمان بالله وتوابعه من الأعمال الصالحة التي عندنا الآية الكريمة. ولا انفكاك للإيمان عن الأعمال المستلزمة لذلك.

(٢٣٢) الذي حدث في مكان آخر هو الشعبي.

(٢٣٣) محمد بن أبي عمر العدني، المؤلف.

(٢٣٤) العدلان: هما منى عدل - بالكسر - الغرارة تحمل على جنب البعير وتعديل بأخرى، فيها العدلان. يقال أن

عبدالله أصناف حلين من أسفار أهل الكتاب يوم القيوم، فالسائل لا يريد أن يحدث عما جاء فيها. انظر

مسند الحميدي ٢/ ٢٧١. وقال في القاموس العدل - بالكسر - نصف الحمل جمعه أعدل وعدول، (٤: ١٣).

(٢٣٥) إسناده صحيح. ورجاله رجال الصحيحين.

التخريج:

أخرجه الحميدي في مسنده (٢: ٢٧١ برقم ٥٩٥) بسنده ومثله.

والبخاري في كتاب الإيمان (١: ٥٤-٥٣ برقم ١- الفتح) باب «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده» بدون ذكر القصة.

وفي كتاب الرقائق (١١: ٣١٦ برقم ٦٤٨٤) باب الانتهاء عن المعاصي بدون ذكر القصة أيضا.

وقال ابن حجر إن هذا الحديث من أفراد البخاري عن مسلم، الفتح (١: ٥٤)، وأبو داود في كتاب الجهاد

(٢: ٤) وباب الهجرة هل انقطعت من طريق مسدد عن يحيى عن إسماعيل بن أبي خالد - به، وذكر القصة،

وليس فيه ذكر العدلين.

وأحد في المسند (٢: ١٦٣ برقم ٦٥١٥) من طريق يحيى عن إسماعيل - به، بدون ذكر القصة، وقال أحمد

شاكراً: «إسناده صحيح».

٤٦- باب الدين النصيحة

٦٩- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن سهيل بن أبي صالح عن عطاء بن يزيد الليثي، عن تميم الداري، قال قال رسول الله ﷺ: «الدين النصيحة» (٢٣٦)، الدين النصيحة، الدين النصيحة قال: قلنا: يا رسول الله؟ قال: «الله، ورسوله، ولصالح المؤمنين، ولكتابيه، ولأئمة المسلمين» (٢٣٧).

— وهو عند أحمد أيضا (٢: ١٩٥، ٢٠٣، ٣٠٩) من عدة طرق كلها عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنه (٢٣٦) متقاربة.

والنسائي (٨: ١٠٥) في «صفة المسلم» من طريق يحيى عن إسحاق بن عمار بن عبدالله بن عمرو رضي الله عنه بدون ذكر القصة، ولفظه «قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما بين الله عنه».

انظر ما ذكرناه عند الحديث رقم ٢٧ من هذا الكتاب.

● المراد بذلك أن المؤمن كامل الإيمان من لا يحدث منه إيذاء لأحد بغير وجه حق، ولا يرتكب محظورا من الوجه لا يبدء ولا يلسان ولا يكي طريق أخرى ولا يحمل واجبا أو جبه الله عليه. ونتيجة ذلك أن من اعتدى بهذه الصفات من اتباع المأمورات واجتناب المنهيات فقد استحق أن يكون مسلما حقا وبه يكون مؤثما كاملا الإيمان.

(٢٣٦) الدين النصيحة: قال الحافظ ابن حجر في الفتح (١: ١٣٨): «يتمثل أن يحمل على المصلحة، أي معظم الدين النصيحة، كما قيل في حديث «الحج عرفة» ويتمثل أن يحمل على ظاهره لأن كل عمل لم يرد به علة إلا الإخلاص فليس من الدين، وقال المازري: النصيحة مشقة من نصحت العمل إذا صفيته، يقال: نصحت الشيء إذا خلص، ونصح له القول إذا خلصه له، أو مشقة من النصيح وهي الحياطة بالنصيحة وهي الإبرة. والمعنى أنه يلزم شعث أخيه بالنصح كما تلزم النصيحة، ومنه التوبة النصوح كان المنب يعزق الدين، والتوبة تحيط، قال الخطابي: النصيحة كلمة جامعة معناها حيلة الخط للنصوح له. وهي من وجيز الكلام، بل ليس في الكلام كلمة مفردة تستوفي بها العبارة عن معنى هذه الكلمة، وبراهنه النهاية (٤: ١٥٧).

(٢٣٧) النصيحة لله: هي وصفه بما هو له أهل، وصحة الاعتقاد في وحدانيته، وإخلاص النية في عبادته. والنصيحة لرسول الله ﷺ هي: التصديق بتوحيده ورسالته والانقياد لما أمر به ونهى عنه. والنصيحة للمؤمنين هي: إرشادهم إلى مصالحهم.

والنصيحة لكتاب الله هي: التصديق به والعمل بما فيه. النصيحة لأئمة المسلمين هي: أن يطيعهم في الحق ولا يرى الخروج عليهم إذا جازوا. انظر النهاية (٤: ١٥٧).

والحديث إسناده صحيح.

وأخرجه الإمام مسلم (١: ٧٤، ٧٥ رقم ٩٥ و ٩٦) في كتاب الإيمان «باب بيان أن الدين النصيحة» والنسائي (٧: ١٥٦): «في باب النصيحة للإمام».

وأبو داود (٢: ٥٨٣) «في باب النصيحة».

٤٧- باب أفضل الناس إيماناً أفضلهم معرفة

٧٠- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان بن عيينة، قال حدثنا كوفي لنا أو كوفيون (٢٣٨) عن أبي السوداء عن ابن سابط (٢٣٩) رواية لال: أفضلكم إيماناً أفضلكم معرفة (٢٤٠).

وأحمد في مسنده (١٠٣: ١٠٢: ٤).

والطبراني في المعجم الكبير (٤٢: ٤٠: ٢) برقم ١٢٦٠ إلى (١٢٦٨) بعدة أسانيد كلها عن نعيم الداري والحميدي في مسنده (٣٦٩: ٢) برقم (٨٣٧).

وأبو عوانة في مسنده (٣٧: ١).

وإبن أبي عاصم في كتاب السنة (٥١٨: ٢) برقم ١٠٨٩، ١٠٩١.

وتحديث الباب شاهد بنحو لفظه، فقد رواه الترمذي (١١٧: ٣) برقم (١٩٩٠) في كتاب البر والصلة وباب النصيحة، عن أبي هريرة مرفوعاً. وقال أبو عيسى: «هذا حديث حسن» وفي الباب عن ابن عمر، وقيم الداري، وجابر وحكيم بن أبي يزيد عن أبيه، وثوبان.

وأخرجه كذلك من حديث أبي هريرة:

النسائي (١٥٧: ٧) في باب النصيحة للإمام، وابن أبي عاصم في كتاب السنة (٥١٨: ٢) برقم (١٠٩٢) وقال محققه: «إسناده صحيح على شرط مسلم» وأحمد (٢٩٧: ٢) برقم (٧٩٤١).

وأخرجه الدارمي في سنة (٢٢٠: ٢) برقم (٢٧٥٧) في باب «النصيحة» عن ابن عمر رضي الله عنه، وقال المسنق: «رجاله رجال الصحيح».

وأخرجه أحمد (٣٥١: ١) أيضاً من طريق عبدالرحمن بن ثوبان عن عمرو بن دينار قال أخبرني من سمع ابن عباس يقول: قال رسول الله ﷺ: «الدين النصيحة» قالوا: لمن؟ قال: «لله ولرسوله ولأئمة المؤمنين». قال في المجموع (٨٧: ١) رواه أحمد والبيروني والطبراني في الكبير.

وقال لأئمة المسلمين وعامتهم. قال أحمد عن عمرو بن دينار أخبرني من سمع ابن عباس، وقال الطبراني عن عمرو بن دينار عن ابن عباس، فمقتضى رواية أحمد الانقطاع بين عمرو وابن عباس ومع ذلك فيه عبدالرحمن ابن ثابت بن ثوبان، وقد ضعفه أحمد وقال أحاديثه مناكير، ورواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح ونقظ أبي يعلى قالوا لمن يا رسول الله. قال: «لكتاب الله ولنبيه ولأئمة المسلمين».

● ورد حديث الباب «الدين النصيحة» في مختلف الروايات بالفاظ متقاربة، إلا أنه أحياناً يسبق بـ «أن» المؤكدة، وأحياناً بـ «إني» الحاصرة وأحياناً يتكرر «الدين النصيحة» وأحياناً بدون تكرار. ولكن كل هذه الروايات لا يوجد فيها لفظ «ولصالح المؤمنين» الواردة في حديث الباب عند المؤلف فيحتمل أن يكون هذا اللفظ غير محفوظ، لأن النصيحة مطلوبة لسائر المسلمين صالحهم وفاسقهم، بل فساقهم أشد حاجة للنصيحة.

وفي الحديث دليل أن الدين يطلق على العمل لكونه سمي النصيحة ديناً، كما أن العمل هو ثمرة الإيمان فلا إيمان بدون عمل.

(٢٣٨) هكذا في المخطوطة «كوفي لنا أو كوفيون»

(٢٣٩) عبدالرحمن بن عبدالله بن سابط.

(٢٤٠) سند الأثر ضعيف لجهالة بعض رواه.

٧١- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفیان، عن أبي سعد، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: ما زالت الخصومة بين الناس من القيامة، حتى خاضم الروح الجسد، فقال الجسد: يارب، إنما كنت مثل النخلة (٢٤١)، ليس لي يد (٢٤٢) أبطش بها ولا عين أبصر بها ولا أذن أسمع بها، ولا رجل أمشي بها، ولا عقل أعقل به، حتى جاء هذا فدخل في، فنجني منه، وعليه العذاب اليوم. وقال الروح: يارب منك الروح وأنت خلقتني، إنما كنت كالشهاب (٢٤٣)، لم يكن لي يد أبطش بها، ولا عين أبصر بها، ولا أذن أسمع بها، ولا رجل أمشي بها، ولا عقل أعقل به، حتى جئت فدخلت في هذا الجسد، فعدله عليه العذاب ونجني منه اليوم. فقيل: يضرب لكما مثل. مثلكما كمثل أعمى ومقعده (٢٤٤) دخلا حائطاً (٢٤٥)، دائية ثمارها، فالأعمى لا يبصر الثمار فيتناول منها والمقعده يبصرها ولا يناها، فدعى المقعد الأعمى فقال: أحملني حتى أسدك (٢٤٦)، فأكل وأطعمك، فحملة وسدده، فأدركا (٢٤٧) وهما كذلك، فقل أيهما يقع العذاب؟ قال: عليهما جميعاً، قال: فالعذاب عليهما (٢٤٨).

ولم أفت حل هذا الأثر فيما اطلعت عليه من مراجع.

وهذا الأثر وإن كان سنداً ضعيفاً فهو يعطي معنى صحيحاً، فقد قال الله تعالى ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ وقال ﷺ في قصة الثلاثة الذين تغلبوا عمله: «أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له، ولا أحسب في ذلك فإن المرء كلما زادت معرفته وعلمه بالله تعالى كلما كان أشد رغبة إليه ورغبة منه. وهذه الرغبة والرغبة نالمة عن زيادة إيمانه بالله وعداً ووعيداً فيصبح من أكمل عباد الله إيماناً. لأنه بقدر معرفته بالله يكون إيمانه

(٢٤١) النخلة: البالية. القاموس (١٤٥: ٢).

(٢٤٢) في المخطوطة وبداء بالثبات ألف بعد الدال.

(٢٤٣) الشهاب: الكوكب، وهو في الأصل الشعلة من النار. النهاية (٢٤٢: ٢)، وانظر القاموس (٩٣: ١).

(٢٤٤) المقعد: قال في القاموس: من به داء يقعد، (٣٤٠: ١).

(٢٤٥) الحائط: السنان. القاموس (٣٦٨: ٢).

(٢٤٦) أسدك: قال في القاموس: سنده تسديداً قومه ووقفه للسداد أي الصواب من القول والعمل، (٣١١: ١).

(٢٤٧) أي لحقها صاحب الحائط. قال في القاموس: أدركه لحقه، (٣١٠: ٣).

(٢٤٨) سند الأثر: متصل ولكنه ضعيف. أبو سعد البقال وهو سعيد بن مرزبان العسفي، ضعيف مدلس كما في التقريري.

وقد ورد هذا الحديث مرفوعاً، رفعه نفس الراوي المذكور إلى السيب بن شريك عن سعيد بن مرزبان، عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ: «يخضم الروح والجسد يوم القيامة، فيقول الجسد: أنا كنت بمنزلة الجذع ملقى لا أحرك يداً ولا رجلاً لولا الروح. وتقول الروح: أنا كنت رجلاً لولا الجسد لم أستطع أن أعقل شيئاً. وضرب لها مثل، أعمى ومقعده. حمل الأعمى المقعد، فدلله يبصره المقعد. وحمله الأعمى برجله» وقال ابن الجوزي: وهذا حديث موضوع على رسول الله ﷺ. قال يحيى: سعيد بن مرزبان، والسيب بن شريك ليسا بشيء.

وقال الفلاس: وحديثها متروك، أ. هـ. كلام ابن الجوزي. الموضوعات (٢٤٩: ٣).

٧١- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار، عن عبيد بن عمير أن النبي ﷺ قال: «ما من صاحب ابل لا يؤدي حلقها ومن حلقها حلقها» (٢٤٩) يوم وردها (٢٥٠) إلا بطح (٢٥١) لها بقاع أو بصعيد قرقر (٢٥٢) تستن (٢٥٣) عليه، تطؤه بأخفافها (٢٥٤) كل ما مضى آخرها رد عليه أولها. وما من صاحب بقر لا يؤدي حلقها، ومن حلقها حلقها يوم وردها، إلا يطح لها بقاع أو بصعيد قرقر فتستن، تطؤه بأظلافها وتنطحه بقرونها كلما مضى آخرها رد أولها، وما من صاحب غنم لا يؤدي حلقها ومن حلقها حلقها يوم وردها إلا بطح لها بقاع أو بصعيد قرقر تطؤه بأظلافها وتنطحه بقرونها ليس فيها جماء (٢٥٥)، ولا مكسورة القرن، وما من صاحب كثر لا يؤدي زكاته إلا مثل له يوم القيامة شجاع أقرع (٢٥٦) فاغراً فاه، يطلبه وهو يفر منه، ويقول: أنا كنزك الذي خبأته، ولا ينتهي حتى يضع يده في فيه (٢٥٧).

(٢٤٩) قال في النهاية: يقال حلبت الشاة حليباً حلياً. فتح اللام - والمراد بخلعها على الماء ليصيب الناس من لبنها (٢٤٨:١).

(٢٥١) يوم حضورها لشرب من الماء. النهاية (٢٤٧:٤).

(٢٥٢) بطح: التي على وجهه لعله. النهاية (٨٣:١).

(٢٥٣) بقاع أو بصعيد قرقر: هو المكان السوي. النهاية (٢٤٦:٣).

(٢٥٤) تستن: أي ترفع قوائمها وتطرحها على صاحبها.

(٢٥٥) قال النووي: الحف للبعير، والظلف للبقر والغنم وهو الشق من القوائم، شرح صحيح مسلم (٦٥:٧).

(٢٥٥) الجراء: التي لا تقرون لها. النهاية (١٧٩:١).

(٢٥٦) الشجاع: - بالضم والكسر - الحية الذكور وقيل الحية مطلقاً. النهاية (٢٠٦:٢).

والأقرع: قال النووي: والذي تمعط شعره لكثرة مسسه، وقيل الشجاع الذي يوثب الراجل والفارس ويقوم على قبه وربما بلغ رأس الفارس، ويكون في الصحاري، شرح النووي (٧١:٧).

وقال القرطبي: الأقرع: من الحيات الذي أبهى رأسه من جسمه. ومن الناس الذي لا شعر برأسه، فتح الباري (٢٧٠:٣).

(٢٥٧) سند الحديث مرسل، لأن عبيد بن عمير لم يسمع من النبي ﷺ، ولكنه ورداً متصلاً عند الشيخين وغيرهما.

فقد أخرجه البخاري (٢٦٧:٣) برقم ١٤٠٢ في كتاب الزكاة باب اثم مانع الزكاة من طريق عبد الرحمن بن هرمز الأخرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «تأتي الإبل على صاحبها على غير ما كانت إذا لم يعط

فيها حلقها تطؤه بأخفافها وتأتي الغنم على صاحبها على خير ما كانت إذا لم يعط فيها حلقها، تطؤه بأظلافها وتنطحه بقرونها. قال: ومن حلقها أن تحلب على الماء. قال: ولا يأتي أحدكم يوم القيامة بشاة يحملها على

رقبه لها يعار فيقول: يا محمد، فأقول: لا أملك لك شيئاً قد بلغت، ولا يأتي يعبر بحمله على رقبته له رغاء. فيقول: يا محمد، فأقول: لا أملك لك شيئاً قد بلغت»

٧٣- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن عبد الملك بن أعين، وجامع بن أبي راشد، عن أبي وائل، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يبلغ به النبي ﷺ أنه قال: «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا جعل يوم القيامة في عنقه شجاع». ثم قرأ علينا رسول الله ﷺ مصادقه من كتاب الله: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ بِآيَاتِنَا أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الآية [آل عمران: ١٨٠]. وقال مرة: ثم قرأ علينا رسول الله ﷺ مصادقه من كتاب الله ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا يَصْلُحُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ١٨٠] الآية (٢٥٨).

والله حديث شاهد من حديث جابر بن عبد الله وأخرجه مسلم (٢: ٦٨٤-٦٨٥ برقم ٩٨٨) في كتاب الزكاة وأما

إثم مانع الزكاة.

وأحمد في المسند (٣: ٣٢١).

وأخرجه ابن ماجه (١: ٥٦٩ برقم ١٧٨٥) في كتاب الزكاة «باب ما جاء في منع الزكاة» من طريق الأعمش عن المعمر بن سويد عن أبي ذر عن النبي ﷺ نحوه مختصراً.

وأخرجه (١: ٥٦٩ برقم ١٧٨٦) من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة، نحوه مختصراً أيضاً، (١: ٥٦٩ برقم ١٧٨٦).

وأخرجه النسائي (٥: ١٢-١٤) في كتاب الزكاة «باب التغليب في حبس الزكاة» من طريق قتادة عن أبي عمرو الغدادي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: وذكره مطولاً مع زيادة بعض الألفاظ. وليس فيه ذكر الكثرة. وأخرجه أبو داود (١: ٣٨٥) في كتاب الزكاة «باب في حقوق المال». من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: وذكره نحوه، بدون ذكر للفقير.

وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه (٤: ١٠١-١١ برقم ٢٢٥٢ و ٢٢٥٣) في «جامع أبواب التغليب في منع الزكاة» من طريق عبد العزيز الدراوردي عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ. ومن طريق روح بن القاسم عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ نحوه وليس فيها ذكر للمسلم. وأخرجه (٤: ٤٣-٤٤ برقم ٢٣٢٢) من طريق قتادة عن أبي عمرو الغدادي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، وذكره مطولاً بدون ذكر الكثرة. ومن طريق عيسى عن أبي هريرة بنحوه، ٢٣٢١، قال الأعمشي: إسناده صحيح على شرط مسلم.

وأحمد أيضاً في مسنده (٢: ٣٨٣) من طريق سهيل بن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ مطولاً، وليس فيه ذكر للفقير.

وذكر الأعمشي نحوه في المجمع (٣: ٦٥) عن ابن الزبير رضي الله عنه، قال: «رواه الطبراني بطوله، وروى الزوار طرفاً منه، ورجاله موثقون».

(٢٥٨) يبلغ به النبي ﷺ، أي يرفعه إلى النبي ﷺ.

(٢٥٩) إسناده حسن.

وقد أخرجه الترمذي (٥: ٢٣٢ برقم ٣٠١٢) في كتابه التفسير، باب «تفسير سورة آل عمران» من طريق المؤلف به، وفي آخره زيادة «ومن اقتطع مال أخيه المسلم يميناً لقي الله وهو عليه غضبان»، ثم قرأ رسول الله ﷺ مصادقه من كتاب الله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ الآية. وقال: «هذا حديث حسن صحيح» ومعنى قوله

٤٩- باب ذكر الخوارج وصفاتهم

٧٤- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبد الله بن معاذ، عن معمر، عن الزهري، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي سعيد الخدري، قال: بينما رسول الله يقسم قسماً إذ جاءه ابن ذي الخويصرة (٢٦١) التميمي، فقال: اعدل يا رسول الله فإنك لم تعدل. قال: «ويلك! فمن يعدل إذا لم أعدل؟!» قال عمرو: يا رسول الله، ائذن لي، فأضرب عنقه، قال: «دعه، فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامهم مع صيامهم يقرؤن القرآن لا يجاوز

شجاعاً أقرع أقرع يعني حية.

وأخرجه ابن ماجه (١: ٥٦٨ برقم ١٧٨٤) في كتاب الزكاة «باب ما جاء في منع الزكاة»، من طريق المصنف أيضاً، به، وليس فيه الزيادة التي عند الترمذي.

وأخرجه النسائي (١١: ٥) في كتاب الزكاة «باب التغليب في حبس الزكاة» من طريق مجاهد بن أبي موسى عن ابن عينة، به، بدون ذكر عبد الملك بن أعين.

وأخرجه أحمد في مسنده (١: ٣٨٨ برقم ٣٥٧٧)، من طريق سفيان، به، بدون ذكر عبد الملك بن أعين كذلك. وقال أحمد شاكر: «إسناده صحيح».

وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه (٤: ١٦-١٢ برقم ٢٢٥٦) في كتاب «الزكاة»، باب ذكر الخبر المفسر للكنز من طريق عبد الجبار بن العلاء عن سفيان، به، وقال محققه: «إسناده صحيح».

وأخرج البخاري (٣: ٢٦٨ برقم ١٤٠٣) شاهداً له عن أبي هريرة رضي الله عنه، في كتاب الزكاة «باب إثم مانع الزكاة»، ولفظه: قال رسول الله ﷺ: «من أتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زينتان، يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزيمته - يعني شقيقه - ثم يقول أنا مالك، أنا كنزك، ثم تلا: ﴿وَلَا يَحْسِنُ الَّذِينَ يَنْخُلُون﴾ الآية».

وقد رواه ابن حبان في صحيحه (١: ٤٣٢) من طريق الليث بن سعد عن محمد بن عجلان عن الفقعان بن حكيم عن أبي صالح، به.

وقد رواه الحاكم في مستدركه (١: ٤٣٣) من حديث أبي بكر بن عياش وسفيان الثوري كلاهما عن أبي إسحاق السبيعي عن أبي وائل عن ابن مسعود، به.

ورواه ابن جرير من غير وجه عن ابن مسعود موقوفاً.

● وفي هذين الحديثين دلالة جلية على عقوبة مانع الزكاة، وتختلف العقوبة باختلاف دوافع المنع، فإن كان محموداً فهذا كفر بإجماع المسلمين، ويعتبر هذا الجاحد فاقداً للإيمان بالكلية، خارجاً من الملة. لأن الزكاة ركن من أركان الإسلام الخمسة التي لا يقوم إلا بها وإن كان منعه جاهلاً فلهذه معصية يستحق العقوبة عليها، وكل عظيم يستحق الموت عليه عقوبة فهو دليل أن ذلك عظيم قد نقص من إيمانه حال ارتكابه واقتراحه له.

(٢٦١) اسمه: عبد الله بن ذي الخويصرة، كما ورد في رواية البخاري الآية.

تراقبهم^(٢٦١)، يمرقون^(٢٦٢) من الدين كما يمرق السهم من الرمية^(٢٦٣). ينظر في قذذه^(٢٦٤)، فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في نصيه^(٢٦٥) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في رصافه^(٢٦٦) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في نصله^(٢٦٧) فلا يجد فيه شيئاً^(٢٦٨). قد سبق الفرث الدم، آيتهم^(٢٦٩) رجل أسود إحدى يديه مثل ثدي المرأة، أو مثل البضعة^(٢٧٠) تدرر، يخرجون على فرقة من الناس. قال: وفيهم نزلت ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة: ٥٨] قال أبو سعيد: أشهد أني سمعت هذا من رسول الله وأشهد أن علياً حين قتلهم وأنا معي جيء بالرجل على النعت^(٢٧١) الذي نعت رسول الله^(٢٧٢).

(٢٦١) تراقبهم: التراقي جمع ترقوة، وهي العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق، وهما ترقوتان من الجانبين ووزنها مقدار - بالفتح -.

والنعي: أن قراءتهم لا يرفعها الله، ولا يقلبها فكأنها لم تتجاوز حلقهم. وقيل النعي: إنهم لا يعملون بالفرار ولا يثابرون على قراءته فلا يحصل لهم غير القراءة النهاية (١١٣: ٩).

(٢٦٢) يمرقون من الدين: أي يحوزونه ويمرقونه وينعدونه كما يمرق السهم الشيء الرمي به ويخرج منه: النهاية (٩٦: ٤).

(٢٦٣) الرمية: هي الصيد الذي ترميه فتقصده ويقلد فيها سهمك وقيل هي كل دابة مرمية. النهاية (١٠٦: ٢).

(٢٦٤) قذذه: القذذ ريش السهم، واحدتها قذذة. النهاية (٢٣٦: ٣).

(٢٦٥) نصيه: النفي نصل السهم وقيل هو السهم قبل أن ينحت إذ كان قدحاً وهو أولى لأنه قد جاء في الحديث ذكر النصل بعد النفي، وقيل هو من السهم ما بين الريش والنصل، قالوا: سمي نصياً لكثرة البري والنحل فكانه جعل نضواً أي هزيراً. النهاية (١٦٢: ٤).

(٢٦٦) رصافه: الرصف: الشد والضم ووصف السهم إذا شده بالرصاف وهو عقب يلوي على مدخل النصل فيه. النهاية (٨٣: ٢).

(٢٦٧) نصله: النصل حديدة السهم. القاموس (٥٨: ٤).

(٢٦٨) في المخطوطة: شيء يدور ألف ممدودة بعد الشين.

(٢٦٩) آيتهم: أي علامتهم.

(٢٧٠) البضعة - بالفتح - القطعة من اللحم - وقد تكسر - وتدرر أصلها تدرر، معناه تضطرب وتذهب ولحي. النهاية (٨٢: ١). وصحيح مسلم (٧٤٤: ٢)، والتعليق.

(٢٧١) النعت: أي عل الوصف الذي وصف النبي ﷺ، النهاية (١٦٦: ٤).

(٢٧٢) إسناده حسن.

والحديث صحيح. فقد أخرجه الشيخان وغيرهما.

أخرجه البخاري (٢٩٠: ١٢) برقم ٦٩٣٣ في كتاب «استيابة المرتدين والمعاندين وقتالهم» باب: «ومن ترك قتال الحوارج للثأفة». من طريق هشام عن معمر بن وهب.

وأخرجه مسلم (٧٤٤: ٢) برقم ١٠٦٤ في كتاب الزكاة «باب ذكر الحوارج وصفاتهم» من طريق أبي الطاهر عن عبد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري به. ومن

طريق حرملة بن يحيى وأحمد بن عبد الرحمن القهري عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة
ابن عبد الرحمن، والضحاك الحمصاني. أن أبا سعيد الخدري قال: وذكر نحو حديث البخاري.
وأحمد في مسنده (٥٦:٣) من طريق عبد الرزاق عن معمر، به. والألفاظ متقاربة.
و (٦٥:٣) من طريق محمد بن مصعب عن الأوزاعي عن الزهري، عن أبي سلمة والضحاك المشرقي عن أبي
سعيد الخدري به. وذكر نحوه.

وابن أبي عاصم في كتاب السنة (٤٥٠:٢-٤٥١:٢) رقم (٩٢٤) من طريق عبد الحميد بن أبي العشرين عن
الأوزاعي عن الزهري به، وفيه أنهم رجل أدهج، وقد تابع الضحاك بن قيس، أبا سلمة بن عبد الرحمن.
وقال محققه: حديث صحيح، ورجاله ثقات رجال البخاري غير عبد الحميد وهو ابن حبيب بن أبي العشرين
الدمشقي، قال الحافظ: صدوق ربما أخطأ.

قال أبو حاتم كان كاتب ديوان ولم يكن صاحب حديث.
قلت: أي المحقق - لكنه توبع، فقال أحمد (٦٥:٣): حدثنا محمد بن مصعب، حدثنا الأوزاعي به، وتابعه
الوليد عن الأوزاعي، به.

وأخرجه ابن أبي عاصم (٤٥١:٢) رقم (٩٢٥) من طريق المؤلف به. وقال محققه: إسناده صحيح على شرط
الشيخين، غير ابن أبي عمير فهو على شرط مسلم وحده.
وأخرج أبو داود (٥٤٥:٢) شاهداً له عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، في كتاب السنة «باب في قتال
الخوراس» وذكر طرفاً من حديث الباب.

وابن ماجه في المقدمة (٦١:١) رقم (١٧٢) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه طرفاً به أيضاً.
وروى بعضه الطبراني في الكبير (٢٠:٢) رقم (١٧٥٣) عن جابر رضي الله عنه، وأحمد في مسنده (٢٥٣:٣) و
(٢٥٤-٢٥٥) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه (٢٥٣:٣ و ٣٥٥-٣٥٤).

● في هذا الحديث الشريف دلالة عظيمة: أن العبرة ليست بالأعمال الظاهرة حتى يحكم لصاحبها بالصلاح،
بل لا بد من موافقة الباطن للظاهر. فإذا كانت البواطن مخالفة لما تقتضيه الظواهر فإن الأعمال الصالحة الظاهرة
لا تفيد صاحبها شيئاً. وإن العبد قد يتظاهر بالأعمال الصالحة التي يحتقر الصالحون أنفسهم معها. لعدم آياتهم
بمثلها. ولكن باطنه يخالف ما تدل عليه فيكون عمله هذا وبالاً عليه.

إلا أنه من عجائب قدرة الله أن معتقدات القلوب لا تثبت أن تخرج عن حقيقتها.
فهذا عبد الله بن ذي الخويصرة، المحسوب من أفراد المسلمين المصاحين لرسول الله ﷺ يصف المعصوم ﷺ
بالجور والظلم، وعدم إرادة وجه الله فيما قسمه من الغنيمة، ولظهور هذا الفاجر على حقيقة هم عمر رضي
الله عنه يقتله، والأغرب من هذا أنه وصف ﷺ قوم ذي الخويصرة الناهجين تهجه والسائر على معتقده
بصفات ظاهريه هي من أقوى الأدلة الظاهرة على البر والتقوى والإيمان ولكنه أخبر أنها لا تفيدهم شيئاً لموافقته
لمعتقدات القلوب الكافرة.

فهم يقرؤون القرآن ويكثرون من الصلاة والتقرب إلى الله ولكن قلوبهم لا تستفيد منها لعدم وصولها إليها
فيمرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية، ومع ما هم عليه من الأعمال التي ظاهرها صلاح، وصفهم
ﷺ بأقبح الأوصاف فقال: «هم شرار الخلق والحليقة»، وقال: «هم شرار أمي يقتلهم خيار أمي» وقال: «وشر
قتل أظلمهم السماء وأظلمهم الأرض».

٧٥- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقرئ، قال حدثنا المسعودي، عن عمرو بن مرة، عن عبد الله بن الحارث، عن أبي كثير الزبيدي، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، عن النبي ﷺ أنه ناداه رجل: يا رسول الله، أي الإسلام أفضل؟ (٢٧٣). قال: «أن يسلم المسلمون من لسانك ويدك» (٢٧٤).

وفي الحديث الذي رواه البخاري قال ﷺ: «فأبنا لقيتموهم فاقتلوهم، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم يوم القيامة» وفيهم قال ﷺ: «إن هذا وأصحابه يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يبرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية لم لا يعودون فيه، فاقتلوهم هم شر البرية». وحينئذ سئل نافع عن رأي ابن عمر في الحسوبة وهم قسم من الخوارج. قال: كان يراهم شرار خلق الله، انطلقوا إلى آيات الكفر فجعلوها في المسلمين، وقد قال يكفروهم - ولا سيما الغلاة منهم - كثير من علماء المسلمين ومنهم القاضي أبو بكر بن العربي حيث قال: «والصحيح أنهم كفار لقوله يبرقون من الدين» وقوله «لاقتلهم قتل عاد» وفي لفظ «شعوب» وكل متبها لها هلك بالكفر، وقوله «هم شر الخلق» ولا يوصف بذلك إلا الكفار. ومن هذا يظهر انتفاء معنى الإسلام ممن كان هذا وصفه وإذا انتفى عنه ذلك انتفى عنه الإيمان بالكنية لأنه لا وجود للإيمان بدون وجود الإسلام.

انظر فتح الباري (١٢: ٢٨٣-٢٩٩).

(٢٧٣) أي الإسلام أفضل: المراد أي عصاله أفضل.

(٢٧٤) حصص اللسان واليد بالذكر: لأن معظم الأذى بها.

وسند الحديث: متصل. وفي إسناده أبو كثير الزبيدي وهو زهير بن الأقرع قال عنه ابن حجر: مقبول يعني حيث يتابع.

وأخرجه أحمد في مسنده (١٥٩: ١٦٠ - برقم ٦٤٨٧) من طريق ابن أبي عدي عن شعبة عن عمرو بن مرة، بزيادات فيه واللفظه: قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الظلم ظلمات يوم القيامة، وإياكم والفحش فإن الله لا يحب الفحش والتفحش، وإياكم والشح، فإن الشح أهلك من كان قبلكم، أمرهم بالقطيعة فقتلوا، وأمرهم باليخل فخلوا، وأمرهم بالفجور ففجروا». قال: فقام رجل فقال: يا رسول الله أي الإسلام أفضل؟ قال: «أن يسلم المسلمون من لسانك ويدك». فقام ذلك أو آخر فقال: يا رسول الله، أي الهجرة أفضل؟ قال: «أن تهجر ما كره ربك، والهجرة هجرتان، هجرة الحاضر والبادي، فهجرة البادي أن يجيب إذا دعى ويطيع إذا أمر والحاضر أعظمها بلية وأفضلها أجراً».

وأخرجه الحاكم في مستدركه (١١: ١) في كتاب الإيمان باب النبي عن الظلم قال: أخبرني أبو عمر محمد بن جعفر العدل، حدثنا يحيى بن محمد، حدثنا عبيد الله بن معاذ، حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال حدثني عبد الله بن الحارث - وأثنى عليه خيرا - عن أبي كثير عن عبد الله بن عمرو قال: خطبنا رسول الله ﷺ، فذكر نحو حديث أحمد. وقال الحاكم: «صحيح ولم يخرجناه».

وأخرج البخاري (٥٤: ١ - برقم ١١) شاهد له في كتاب الإيمان، باب أي الإسلام أفضل.

من طريق أبي بردة عن أبي موسى قال: قالوا: يا رسول الله، أي الإسلام أفضل؟ قال: «من سلم المسلمون من لسانه ويده».

٥١- باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام

٧٦- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا بشر بن السري، قال حدثنا زكريا بن إسحاق، عن يحيى بن عبد الله بن صيفي، عن أبي معبد عن ابن عباس أن النبي ﷺ بعث معاذ بن جبل إلى اليمن فقال: إنك ستأتي قوما أهل كتاب (٢٧٥)، فإذا أتيتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فإن هم أطاعوك بذلك فأخبرهم أن عليهم خمس صلوات في يوم وليلة، فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن عليهم صدقة (٢٧٦) تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم، فإن هم أطاعوا لك، بذلك فإياك وكرائم أموالهم (٢٧٧). واتق دعوة المظلوم (٢٧٨)، فإنها ليس بينها وبين الله عز وجل حجاب (٢٧٩).

وخرجه مسلم (١: ٦٥: ٦٤) في كتاب الإيمان، باب بيان تفاضل الإسلام وأي أموره أفضل، من طريق عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير أنه سمع عبدالله بن عمرو بن العاص يقول: «إن رجلاً سأل رسول الله ﷺ: أي المسلمين خير؟ قال: «من سلم المسلمون من لسانه ويده».

والنسائي (١٠٧: ٨) في «باب أي الإسلام أفضل». والقزلي (١٧: ٥) برقم (٢٦٢٨) من طريق أبي بردة عن أبي موسى. قال: قلنا: يا رسول الله، أي الإسلام أفضل؟ قال: «من سلم المسلمون من لسانه ويده».

قال أبو عيسى: «هذا حديث صحيح، غريب». من حديث أبي موسى عن النبي ﷺ. وخرج أحمد في مسنده (٣٧٢: ٣) عن جابر قال: قال رجل للنبي ﷺ: أي الإسلام أفضل؟ قال: «أن يسلم المسلمون من لسانك ويحك».

وراجع تخريج الحديث رقم ٢٧ في هذا الكتاب.

(٢٧٥) في المخطوطة هكذا «قوم أهل الكتاب».

وأهل كتاب: أي اليهود، فقد كثروا يومئذ في أطراف اليمن.

(٢٧٦) صدقة: المراد الزكاة المقررة.

(٢٧٧) أي احذر وتحب كرائم أموالهم: أي نقائسها التي تتعلق بها نفس مالكمها، ويغنيها لها حيث هي جامعة للكرام الممكن في حقها، وواحدة كريمة. النهاية (١٨: ١٧: ٤).

(٢٧٨) اتق دعوة المظلوم: أريد به اتق الظلم خوفاً من دعوة المظلوم عليك فيه.

(٢٧٩) أي ليس بين وصفها إلى الله واجابة صاحبها حجاب: أي حاجز أو مانع.

وإسناده الحديث صحيح.

وخرجه البخاري (٣: ٣٥٧: ١٤٦٩) في كتاب الزكاة «باب أخذ الصدقة من الأغنياء وردعها في الفقراء حيث كانوا». من طريق محمد، عن عبدالله، عن زكريا بن إسحاق به.

وخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام، من طريق المؤلف به، ومن طريق عبد بن حيد عن أبي عاصم عن زكريا بن إسحاق به.

وخرجه (١: ٥١: ٣١) من طريق أنس بن سبطام عن يزيد بن زريع عن روح عن إسماعيل بن أبية عن

٥٢- تابع باب زوال الإيمان عند ارتكاب المعاصي

٧٧- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن أبي الزناد عن الأعرج، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن» (٢٨٠).

— يحيى بن عبد الله بن صيفي به.

وأخرجه (٥٠: ١) برقم (٢٩) من طريق أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب وإسحاق بن إبراهيم جميعاً عن زكريا عن زكريا بن إسحاق به، وألفاظ المتن في الطريق المذكور متقاربة.

وأخرجه الترمذي (٢١: ٣) برقم (٦٢٥) في كتاب الزكاة وباب ما جاء في كراهية أخذ جيلد المال في الصدقة من طريق أبي كريب عن وكيع عن زكريا بن إسحاق به.

وأخرجه النسائي (٢: ٥) في كتاب الزكاة وباب وجوب الزكاة من طريق محمد بن عبد الله بن عمار المروزي عن المعلى عن زكريا بن إسحاق به و (٥٥: ٥) في إخراج الزكاة من بلد إلى بلد من طريق محمد بن عبد الله بن المبارك عن وكيع عن زكريا بن إسحاق به.

وأبو داود (٣٦٦: ١) في كتاب الزكاة وباب زكاة السائمة من طريق أحمد بن حنبل عن وكيع عن زكريا بن إسحاق به.

وابن خزيمة في صحيحه (٥٨: ٤) برقم (٢٣٤٩) في كتاب الزكاة، باب الأمر بقسم الصدقة في أهل البلد التي تؤخذ منهم الصدقة.

من طريق محمد بن عبد الله بن المبارك المخرمي عن وكيع عن زكريا بن إسحاق المكي به.

وأحمد بن حنبل في مسنده (٢٣٣: ١) من طريق وكيع عن زكريا بن إسحاق به.

● في الحديث دلالة على أن الشخص لا يكون مسلماً بمجرد التصديق والقول المبررة به بالشهادتين، بل لا بد فيه من العمل كالصلاة والزكاة، وهما من الأعمال البدنية والمالية. ولا وجود للإيمان بدون الإسلام.

وبذلك يتضح أن الأعمال داخلية في معنى الإيمان فلا يكون مؤمناً إلا بالتصديق وما يقتضيه من العمل (٢٨٠) إسناده صحيح.

وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٤٣: ٢) برقم (٧٣١٦) مطولاً، عن سفيان به، ولفظه: «لا يسرق حين يشرب الخمر وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا يزني حين يزني وهو مؤمن».

وقال أحمد شاكر: «إسناده صحيح».

وقد روى عن أبي هريرة من طرق أخرى غير طريق الأعرج.

فقد رواه البخاري (٣٠: ١٠ - برقم ٥٥٧٨) في كتاب الأشربة وباب قول الله تعالى ﴿إِنَّهَا الْخَمْرُ وَالْمَسْرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾ رواه مطولاً.

ومسلم (٧٧: ١) برقم (١٠٤) في كتاب الإيمان، باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي، مطولاً.

وابن ماجه (١٢٩٨: ٢) برقم (٣٩٣٦) في كتاب الفتن، باب النهي عن التوبة.

وأبو داود (٥٢٤: ٢) في كتاب السنة وباب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه.

● قال الخطابي في معالم السنن: تأويله عند العلماء على وجهين: أحدهما: أن معناه النهي وإن كانت صورة صورة الخمر.

٥٣- تابع باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام

٧٨٠ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا أبو أسامة حماد بن أسامة، قال المجالد، أخبرنا ذلك، قال: كتب رسول الله ﷺ إلى جدي. وهذا والله عندنا، وحدثني ذلك أشياخ الحي: «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله إلى عمير ذي مران» (٢٨١) وإلى من أسلم من همدان، سلام عليكم، إني أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو. أما بعد: فإنه بلغنا إسلامكم مرجعنا من أرض الروم، فأبشروا، فإن الله قد هداكم بهداه وإنكم إذا شهدتم أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً رسول الله وأقمتم الصلاة، وأنظمت (٢٨٢) الزكاة، فإن لكم عند الله، وذمة محمد رسول الله، على أموالكم ودمائكم وأرض البور (٢٨٣) التي أسلمتمت بها، سهلها وجبلها ومراعيتها وغيوبها (٢٨٤)، غير مظلومين ومضيق عليهم (٢٨٥).

والوجه الآخر: أن هذا الكلام وعيد لا يراد به الإيقاع، وإنما يقصد به الردع والرجع، كقوله: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده. وقوله: لا إيمان لمن لا أمانة له. وقوله: ليس بالمسلم من لم يأمن جاره بوائقه. كله على معنى الرجوع والوعيد، ونفي الفضيلة، وسلب الكمال دون الحقيقة في وقع الإيمان وإبطاله. والله أعلم.

مختصر أبي داود (٥٦: ٥٢: ٧).

وراجع ما ذكرناه على الأثر رقم ٢٨ في هذا الكتاب.

(٢٨١) عمير ذي مران بن أفلح بن شراحيل بن ربيعة وهو نافع بن مرثد الحمداني النافطي، جد مجالد بن سعيد المحدث المشهور. كان مسلماً في عهد النبي ﷺ وكتبه. الإصابة (٣: ١٢١).

(٢٨٢) أنظمت: أي أعطيت. فقد روى الطبراني في الكبير (١٧: ١٦٦ برقم ٤٤٢) بسنده عن عطية بن سعد أنه حينما وفد مع قومه بني سعد على رسول الله ﷺ قال له رسول الله ﷺ: «ما أنطاك الله فلا تسأل الناس شيئاً». فإن اليد العليا هي المنطة وأن اليد السفلى هي المنطاة، وأن الله هو المستول والمنطى.

(٢٨٣) البور: هي الأرض التي لم تروى. النهاية (١: ٩٨).

(٢٨٤) الغيوب: جبل عجل، والغبل - بفتح الغين - ما جرى من المياه في الأنهار والسواقي. النهاية (٣: ١٧٩).

(٢٨٥) سند الحديث: لم أر من ذكر سماع المصنف من أبي أسامة مع إمكان ذلك حيث مات أبو أسامة سنة إحدى ومائتين بينما مات المصنف سنة ثلاث وأربعين ومائتين. وما عدى ذلك فهو متصل. والحديث إسناد ضعيف لما قبل في مجالد. فقد قال عنه ابن حجر: ليس بالقوي، كما رأيت.

وأخرجه الطبراني في الكبير (١٧: ٥٠ برقم ١٠٧) قال: حدثنا محمد بن الفضل السفطي، حدثنا حامد بن يحيى، حدثنا سفيان بن عيينة، عن مجالد بن سعيد عن عمير ذي مران عن أبيه عن جده عمير قال: جاءنا كتاب رسول الله ﷺ: «بسم الله الرحمن الرحيم: من محمد رسول الله إلى عمير ذي مران ومن أسلم من همدان، سلام عليكم قال أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو. أما بعد فإنه بلغنا إسلامكم مقدمنا من أرض الروم. فأبشروا فإن الله قد هداكم بهدائه وإنكم إذا شهدتم أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأقمتم

٧٩- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا يحيى بن عيسى الرملي، قال: حدثنا الأعمش، عن سليمان بن مسرة، عن طارق بن شهاب، عن رافع بن أبي رافع، قال: قلت لأبي بكر الصديق: إني اخترتك لنفسي فعلمني شيئاً أخذ به، قال: قد أردت ذلك قبل أن تقول لي: تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، ولا تأمر على رجلين^(٢٨٦).

الصلاة وأعطيت الزكاة فإن لكم دعة الله ودعة رسوله على دعائكم وعلى أموالكم وعلى أرضي البون التي أسلمت عليها، سهلها وجبلها وعربها وبعراءها غير مطلومين ولا مضيق عليهم، فإن الصدقة لا تحمل لمحمد ولا لأهل بيته وإن مالك بين مزارع الرهاوي قد حفظ الغيب، وأدى الأمانة، وبلغ الرسالة فأمرتك به ياذا مران حيناً فمما منظور إليه في قومه، وليحكم ربكم انتهى

قال في المجموع (٣٠: ١): ورواه الطبراني في الكبير من طريق حمير ذي مران عن أبيه عن جده، ولم أر أحداً ذكرهم بتوثيق ولا جرح.

وقد أشار ابن حجر في الإصابة (١٢١: ١) إلى الكتاب المذكور عند ترجمة حمير ذي مران وذكر أنه أخرجه الطبراني من طريق محمد بن سعيد بن حمير.

● وفي هذا الكتاب أوضح النبي ﷺ أنه لا يكفي أن يشهد الإنسان أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله - وهو التصديق والإقرار - بل لابد من العمل المستوجب لذلك وهو إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وما عداها من شرائع الإسلام فهو دائر عليها.

ومنى جاء بذلك استحق دعة الله ورسوله وأمن على نفسه وماله.

أما إذا لم يأت بذلك جميعه فلا يستحق شيئاً من ذلك، ونخلص إلى أن الإقرار والتصديق وهو الإيجاب القولي والفلي غير كافٍ لأن يكون الإنسان مسلماً وبالتالي مؤمناً بل لابد من الأهلية المقترضة هذا الإقرار، والمستطاعة هذا التصديق.

(٢٨٦) سند الحديث: متصل وزجاجة ثقات ما عدا يحيى بن عيسى الرملي فقد قال فيه ابن حجر أنه صدوق ينفرد به عن التشيع.

وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٩٨: ٥) برقم (٤٤٦٧) مطولاً من طريق إسرائيل بن إبراهيم الهاجري عن طارق بن شهاب عن رافع بن عمرو الطائي: قال بعث رسول الله ﷺ عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل وبعث معه في ذلك الجيش أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وسراة أصحابه، فانتظفوا حتى نزلوا على طي، فقال عمرو: انظروا إلى رجل دليل بالطريق، فقالوا: ما نعلمه إلا رافع بن عمرو فإنه كان رهلاً في الجاهلية - فسألت طارقاً: ما الرهيل؟ قال: اللص الذي يغزو القوم وحده فيسرق قال رافع: فلما قضينا الحرب انتهيت إلى المكان الذي كنا خرجنا منه، فوجدت من بين أصحابك فتني بشي، إذا حفظته كنت مثلكم ومنكم - فقال: ألحفظ أمانعتك الخمس؟ قلت: نعم، قال تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وتقيم الصلوات الخمس، وتؤتي الزكاة وإن كان ذلك، ونحج البيت، وتصوم رمضان، حفظت؟ قلت: نعم.

قال: وأخبرني لا تأمرن على اثنين، قلت: هل تكون الإمرة إلا فيكم أهل بدر؟ قال: بوشك أن تغشون حين

٨٠- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا إبراهيم بن عبيدة، قال حدثنا عبد الواحد بن أيمن، قال: كان الحسن بن محمد بن الحنفية يأمر أن أقرأ هذا الكتاب على الناس: أما بعد فإننا نوصيكم بتقوى الله، ونحثكم على أمره، ونرضى لكم طاعته (٢٨٧)، ونسخط لكم معصيته وإن الله أنزل الكتاب بعلمه فأحكمه، وفصله وأعزه، وحفظه أن يآتته الباطل من بين يديه ومن خلفه (٢٨٨)، وضرب

تبليغك ومن هو دونك، إن الله عز وجل لما بعث نبيه ﷺ دخل الناس في الإسلام، فممن من دخل فهداه الله. وممن من أكرهه السيف، فهو عواد الله وجيران الله في حقارة الله. إن الرجل إذا كان أميراً فتظلم الناس بينهم فلم يأخذ لبعضهم من بعض، انتقم الله منه. وإن الرجل لتؤخذ شاة جاره. فيطبل نازع عضلته غضباً لجاره، والله من وراء جاره، قال رافع: فمكثت مدة ثم أن أبا بكر استخلف، فركبت إليه، فقلت: وأنا رافع كنت لفيتك يوم كذا وكذا، مكان كذا وكذا، قال: عرفت. قلت: كنت تبتغي عن الإمارة ثم ركبت بأعظم من ذلك أمة محمد ﷺ، قال: نعم. فمن لم يقم فيهم بكتاب الله فعليه لعنة الله - يعني لعنة الله.

قال الهيثمي: المجمع (٢٠١: ٥-٢٠٢) «رواه الطبراني ورجاله ثقات». وفي الإصابة قال ابن حجر عند ترجمة رافع بن أبي رافع (٤٩٧: ١): «روى الطبراني من طريق الأعمش عن سليمان بن ميسرة عن طارق بن شهاب عن رافع بن أبي رافع قال: كانت غزوة ذات السلاسل استعمل رسول الله ﷺ عمرو بن العاص على جيش فيهم أبو بكر. فذكر الحديث بطوله.

وأخرجه ابن خزيمة من طريق طلحة بن مصرف عن سليمان عن طارق قال: وكان رافع لصاً في الجاهلية وكان يعمد إلى بعض الثعام. فيجعل الماء فيه فيحبوه في المفاوز، فلما أسلم كان دليل المسلمين.

قال رافع: لما كانت غزوة ذات السلاسل. قلت: لا تخافون نفسي وريقاً صالحاً فوق لي أبو بكر فكان يميني على فراشه، ويلبسي كساء له، من أكنية فذلك. فقلت: له علمي شيئاً بتعني. قال: اعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وأقم الصلاة، وتصدق إن كان لك مال، وهاجر دار الكفر ولا تأمر على رجلين. الحديث. أ. هـ.

● في هذا الأثر يوصي الصديق رضي الله عنه رافعاً حينما سأله عن عمل يكون به مثل أولئك الصحابة الكرام وينال ما ينالونه من عظيم الدرجات والثواب. فيخبره أن ذلك أمر سهل متى التزم شريع الإسلام القولية والعملية موضحاً ما يدور عليه الإسلام منها، وهي إخلاص العادة لله وحده. وتصديق رسوله المقتضى الإتيان. والتزام تشريعه أمراً ونهياً، وإقام الصلاة التي هي أول ركن من أركان الإسلام بعد الشهادتين، وإيتاء الواجب في الأموال وهي الزكاة. وصيام شهر رمضان. وبين أنه إذا فعل ذلك صار مثلهم في الإيمان والثواب وحذره من الإمارة لما يتعرض له من تولاها من الحيف والظلم مما يعرضه لسخط الله فيكون ذلك سبباً في نقصان كمال إيمانه وخفة ميزانه عند الله عز وجل. فالصديق رضي الله عنه أخبره أنه لا يكون مثلهم بالأموال فقط بل أوضح أنه لابد مع ذلك من الأعمال المشارة إليها.

(٢٨٧) الرضا: ضد السخط. القاموس (٣٣٦: ٤)، والمراد هنا تحب لكم طاعته باتباع أمره واجتناب نهيه.

(٢٨٨) لا يآتته الباطل من بين يديه ومن خلفه: أي لا يتطرق إليه الباطل من جهة من الجهات، ولا مجال للظلم فيه، فليس للباطل إليه سبيل، لأنه منزل من رب العالمين. أنظر تفسير القرطبي (٣٦٧: ١٥) وابن كثير (١٠٢: ٤).

أمثاله، وبين غيره^(٢٨٩)، وجعله فرقاناً^(٢٩٠) من الشر^(٢٩١)، ونوراً من الظلمة، وبصراً من العمى^(٢٩٢)، وهدى من الضلالة، ثم تمت النعمة، وأكملت العبادة، وحفظت الوصية، وجرت السنة، ومضت الموعظة، واعتقد الميثاق، واستوجبت الطاعة، فهو جبل الله المتين، والعروة الوثقى، لا انفصام لها، بها سبق الأولون، وبها أدرك الآخرون، كتاباً تولى حكمه، وارتضاء لنفسه، واقتضاه على عباده، من حفظه بلغه ما سواه، ومن ضيعه لا يقبل منه غيره، أما بعد: فإن الله تبارك وتعالى، أنزل على محمد النبوة، وابتعثه بالرسالة، رحمة للناس كافة، والناس حينئذ في ظلمة الجاهلية، وضالتها^(٢٩٣)، يعبدون أوثانها، ويستقسمون بأزلامها^(٢٩٤)، عنها يأترون أمرهم، وبها يحلون حلالهم، ويحرمون حرامهم. دينهم بدعة، ودعوتهم فرية^(٢٩٥)، فبعث الله على وجه الحق محمداً ﷺ، رحمة منه لكم، ومنة من بها عليكم، وبشركم وأنذركم ذكر من كان قبلكم من الأمم، وقص في الكتاب قصة أمرهم، كيف نصحت لهم رسلهم، وكيف كذبوهم وتولوا عنهم، وكيف كانت عقوبة الله إياهم، فوعظكم الله بنكال من قبلكم^(٢٩٦)، وأمركم أن تقتلوا بضالحي فعالهم، فبلغ محمد الرسالة، ونصح الأمة، وعمل بالطاعة، وجاهد العدو، فأعز الله به أمره، وأظهر به نوره، وتمت به كلمته، وانتجب^(٢٩٧) له أقواماً عرفوا حق الله، واعترفوا به، وبذلوا له دماءهم وأموالهم فيهم من هجر داره وعشيرته^(٢٩٨) إلى الله عز وجل، ومنهم آوى ونصر فأسوا بأنفسهم، وأسوا به^(٢٩٩). ولم يرغبوا بأنفسهم عن نفسه، فأيد الله بهم الدين، ودمغ^(٣٠٠) الحق

(٢٨٩) العبر: جمع عبرة: وهي كالموعظة مما يتعظ به الإنسان ويعمل به ويعتبر ليستدل به على غيره. النهاية (٦٢: ٣).

(٢٩٠) أي أنه غارق بين الحق والباطل والحلال والحرام. النهاية (١٩٧: ٣).

(٢٩١) في المخطوطة: البشر أي يباء قبل الشين.

(٢٩٢) العمى: أي الضلالة. النهاية (١٣٠: ٣).

(٢٩٣) هكذا في المخطوطة «وضالتها» ولعل صحتها «وضاللتها».

(٢٩٤) الأعلام: جمع زلم. وهي: الفداح التي كانت في الجاهلية عليها مكتوب الأمر والنهي. افعل ولا تفعل. كان الرجل منهم يضعها في وعاء له فإذا أراد سفراً أو زواجاً أو أمراً مهماً. أدخل يده فخرج منها زلماً فإن خرج الأمر مضى لشأنه وإن خرج النهي كف عنه ولم يفعله. النهاية (١٣٠: ٣).

(٢٩٥) الفرية: هي: الكذبة. النهاية (١٩٨: ٣).

(٢٩٦) نكال من قبلكم: النكال العقوبة التي تنكال الناس عن فعل ما جعلت له جزاء. النهاية (١٨٧: ٤).

(٢٩٧) انتجب: أي اختار. القاموس (١٣٥: ١).

(٢٩٨) العشيرة: واحد عشير. وهو القريب والصديق. القاموس (٩٢: ٢).

(٢٩٩) المواساة: أي المشاركة والمساهمة في المعاش والرزق. النهاية (٣٢: ١).

(٣٠٠) دمع الحق الباطل: أي أهلكه. يقال دمعته يدمغه دمعاً إذا أصاب دماغه فقتله. النهاية (٣١: ٢).

لباطل، وأبطلت دعوة الطواغيت، وكسرت الأزام وتركزت عبادة الأوثان، وأجيب داعي الله وظاهر دين الله، وعرف الناس أمر الله عز وجل، واعترفوا بقضاء الله وشهدوا بالحق، وقالوا لا إله إلا الله محمد رسول الله، وأدوا قرائض الله عز وجل، وأعقب الله نبيه محمداً ﷺ ومن استجاب له، أجراً ونصراً ووعداً وسلطاناً، ومكن لهم دينهم الذي ارتضى وأبدلهم من بعد خوفهم أمناً، فلما أحكم الله النهي عن معصيته، وخلصت الدعوة، وايتطى (٣٠١) الإسلام لأهله، شرع الدين شرائعه وفرض فرائضه وأعلم الدين علامة يعلمها أهل الإسلام، وحدّ الحدود، وحرم المشاعر (٣٠٢) والمناسك (٣٠٣)، ومضت السنة، واستتاب المذنب، ودعا إلى الهجرة، وفتح باب التوبة، حجة له، ونصيحة لعباده. فالإسلام عند أهله عظيم شأنه، معروف سبيله (٣٠٤)، لحقوقه متفقدون، وله متعاهدون يعرفونه، ويعرفون به، بالاجتهاد بالنية والاقتصاد بالسنة، لا يبطروهم (٣٠٥) عنه رخاء (٣٠٦) من الدنيا أصابهم، ولا يضيعونه لشدة بلاء نزل بهم، ذلك بأنهم جاءهم أمر الله، أيقنت نفوسهم، واطمأنت به قلوبهم، يسرون منه على أعلام (٣٠٧) نبيه، وسبل واضحة. حكم فرغ الله منه، لا تلبس به الأهواء، ولا تزيف به القلوب، عهد عهده الله إلى عباده، وإنما كانت هذه الأمة كبعض الأمم، التي مضت قبلها جاءها نذير منها ودعاها بما يحياها ونصح لها، وجهد وأدى الذي عليه من الحق. فاستجاب له مستجيبون، وكذب به مكذبون، فقاتل من كذبه، بمن استجاب له. حتى أحل حلال الله، وحرم حرامه، وعمل بطاعته، ثم نزل بهذه الأمة موعود الله، الذي وعد من وقوع الفتنة (٣٠٨)، يفارق رجال عليه رجالات، ويوالي

(٣٠١) ايتطى: ومعناه: عياله أهله ووافقهم وسهل عليهم. من قوله: ايتطى ياتطى، كاتطى ياتلى، بمعنى الموافقة والساعة. وهو من قول بني قيس: النهاية (٤: ٢٣٢ - ٢٣٣).

(٣٠٢) المشاعر: جمع مشعر، وهو موضع العبادة، ومنها الشعائر وهي المعالم التي تدب الله إليها، وأمر بالقيام عليها. النهاية (٢: ٢٢٤).

(٣٠٣) المناسك: جمع منسك: بفتح السين وكسرها - وهو المنعبد ويقع على المنذر والزمان والمكان، ثم سميت أمور الحج كلها مناسك، والمنسك المذبح، وقد نسك ينسك إذا ذبح. والنسيكة الذبيحة. وجمعها منسك، والمنسك أيضاً الطاعة والعبادة، وكل ما تقرب به لله تعالى. النهاية (٤: ١٤٩).

(٣٠٤) في المخطوطة: وسيله.

(٣٠٥) البطر: هو الطغيان. النهاية (١: ٨٣).

(٣٠٦) الرخاء: هو سعة العيش. النهاية (٢: ٧٥).

(٣٠٧) العلامة جمعها أعلام: وهي السمة والظرفية. والمراد هنا طريقة نبي الله ﷺ وسمته وهديه. انظر القاموس (٤: ١٥٥).

(٣٠٨) الفتنة: هي الامتحان والاختبار. النهاية (٣: ١٨٣).

رجال عليه رجالاً. فمن أراد أن يسألكنا عن أمرنا وراينا فينا قوم الله ربنا، والإسلام ديننا، والقرآن إمامنا، ومحمد نبينا، إليه نُسند، ونُضيف أمرنا إلى الله ورسوله، ونرضى من أئمتنا بآبي بكر وعمر، ونرضى أن يطاعا ونسخط أن يعصيا، ونُعادي لها من عاداهما، ونرجي منهم أهل الفرقة الأولى. ونجاهد في أبي بكر وعمر الولاية، فإن أبا بكر وعمر لم تقتل فيهما الأمة، ولم تختلف فيهما، ولم يشك في أمرهما، وإنما الإرجاء ممن عاب الرجال، ولم يشهده، ثم عاب علينا الإرجاء (٣٠٩) من الأمة، وقال ممن كان الإرجاء. كان على عهد موسى نبي الله، إذ قال له فرعون ﴿مَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ [طه: ٥١] قال موسى وهو يتول عليه الوحي: حتى قال: ﴿عَلَّمَهَا عَنْ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: ٥٢]. فلم يعنف بمثل حجة موسى. ومن نعادي فيهم شبيبة متمنية. ظهوروا بكتاب الله، وأعلنوا الفرية (٣١٠) على بني أمية، وعلى الله، لا يفارقون الناس ببصر نافذ ولا عقل بالغ في الإسلام، ينقمون المعصية على من عملها، ويعملون بها. إذا ظهوروا بها ينصرون فتنها، وما يعرفون المخرج منها. اتخذوا أهل بيت من العرب إماماً، وقلدوهم دينهم، يتلون على حبيهم، ويفارقون على بغضهم، جفاة (٣١١) على القرآن، أتباع الكهان، يرجون دولة تكون في بعث يكون قبل الساعة، أو قبل قيام الساعة، حرقوا كتاب الله، وارتشوا في الحكم وسعوا في الأرض فساداً والله لا يحب المفسدين، وفتحوا أبواباً كان الله سدها، وسدوا أبواباً كان الله فتحها. ومن خصومة هذه الشبيبة التي أدركنا، أن يقولوا هدينا بروحي ضل عنه الناس، وعلم خفي. ويرغمون أن نبي الله كتم تسعة أعشار القرآن. ولو كان نبي الله كاتماً شيئاً مما أنزل الله، لكتم شأن امرأة زيد ﴿إِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٣١] وقوله: ﴿لَمْ نَحْرَمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [التحریم: ١] وقوله: ﴿لَقَدْ كَذَّبْتَ تَرَكُّنَ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً﴾ [الإسراء: ٧٤]. فهذا أمرنا وراينا، وندعوا إلى الله من أجبنا، ونجيب إليه من دعانا، لا نألو فيه عن طاعة ربنا، وأداء الحق الذي

والمراد هنا ابتلاء المسلمين بأهل البدع والأهواء الذين يحاولون اضلال المسلمين عن الحق بالشغال الفتن بهم كما فعل ابن سبأ وأتباعه.

(٣٠٩) الإرجاء: هو التأخير، وأخذت منه تسمية المرجحة. وهم فرقة يعتقدون أنه لا يضر مع الإيمان معصية كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة: سموا مرجحة لاعتقدهم أن الله أوجبا عليهم عمل المعاصي أي أخره عنهم.
النهاية (٧١: ٢).

(٣١٠) الفرية: هي الكذبة. النهاية (١٩٨: ٣).

(٣١١) جفاة: الجفاء هو غلظ الطبع. النهاية (١٦٨: ١).

عليها، ونذكر به قومنا، ومن سألنا من أئمتنا، فيستحلون بعده دماءنا، أو يعرضوا
دماءهم لنا. فالتاس مجموعون عند ربهم، في موطن صدق، ويوم يكون الحق لله،
ويرا^(٣١٢) فيه البائع من المبيع، ويدعو الانسان على نفسه بالشبور، فادخروا من صالح
الحجج^(٣١٣) عند الله، فإنه من لا يكون يظفر بحجته في الدنيا، لم يظفر بها في
الأخرة، كتاب كتبه نصيحة لمن قبله، وحجة على من تركه، والسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين^(٣١٤).

(٣١٢) في المخطوطة هكذا ويرواه.

(٣١٣) الحجج: جمع حجة: وهي: الدليل والبرهان. النهاية (٢٠٢: ١).

(٣١٤) سند الأثر: متصل وهو حسن.

ولم أر من أخرجه غير المصنف. ولكن هناك الشارات إليه. حيث قال ابن سعد عند ترجمة الحسن بن محمد
ابن الحنفية (٣٢٨: ٥) أنه أول من تكلم بالإرجاء. وذكر أنه أخبره موسى بن إسماعيل عن حماد بن سلمة عن
عطاء بن السائب عن زاذان وميسرة أنها دخلا على الحسن بن محمد بن علي فلاماه على الكتاب الذي وضع
في الإرجاء فقال زاذان: يا أبا عمرو لو ددت أني كنت مت ولم أكتبه.

ولكن الحافظ ابن حجر عندما أورد كلام ابن سعد وما ذكره عن زاذان وميسرة قال في التهذيب (٢: ٣٢٠ -
٣٢١) ما نصه: «قلت: المراد بالإرجاء الذي تكلم الحسن بن محمد فيه غير الإرجاء الذي يعينه أهل السنة
المتعلق بالإيمان، وذلك أني وقعت على كتاب الحسن بن محمد المذكور، أخرجه ابن أبي عمر العدي في كتاب
الإيمان له، في آخره. قال: حدثنا إبراهيم بن عيينة عن عبد الواحد بن أبيهم قال: كان الحسن بن محمد
يأمرني أن اقرأ هذا الكتاب على الناس لما بهد: فإنما توصيكم بتقوى الله. - فذكر كلاماً كثيراً في الموعظة
والوصية بكتاب الله والتابع ما فيه وذكر اعتقاده، ثم قال في آخره: ونوالي أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وسجادهما
فيهما لأنها لم تقتل عليهما الأمة ولم تشك في أمرهما، وترجي من بعدهما عن دخول في الفتنة فنكل أمرهم إلى
الله إلى آخر الكلام. فمعنى السلي تكلم فيه الحسن أنه كان يرى عدم القطع على إحدى الطائفتين المقتلتين في الفتنة
بكونه مخطئاً أو مصيباً. وكان يرى أنه يرجح الأمر فيها. أما الإرجاء الذي يتعلق بالإيمان فلم يرجح عليه،
فلا يلحقه بذلك عاب، والله أعلم».

قلت: إن ما ذكره الحافظ ابن حجر رحمه الله هو ما يفهم من الكتاب المذكور للمعامل فيه.
فهو بعد أن أوصى بالتزام كتاب الله عز وجل، ومراقبته باتباع أمره واجتناب نهي، أكد لهم أن كتاب الله هو
العروة الوثقى، حيث لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. فمن أخذ به نجاة، ومن حاد عنه هلك.
فهو نور من الظلمة، وبصر من العمى، وهدى من الضلالة. وذكرهم بما كانت عليه حالهم قبل بعث رسوله،
وايزال كتابه، من الجهالة والضلالة وسوء الحال. وما صار إليه حالهم بعد ذلك من هدى وعلم واستقرار
واطمئنان، وعز بعد ذلة، وجمع بعد فرقة، ونصر بعد هزيمة، وأخبرهم أنهم لا يزالون كذلك، وما حكموا
كتاب الله والتزموا سنة رسوله. ثم ذكرهم بما نزل في هذه الأمة، من الفتن والفرقة، بسبب دسائس أعداء
الإسلام، يشير بذلك إلى ما وقع من بعض المسلمين ضد عثمان رضي الله عنه، وما تبع ذلك من قتال بين
علي ومعاوية رضي الله عنهما، وذكر مذهبه وموقفه فيما حدث بينهما، وهو إرجاء أمرهما إلى الله عز وجل، فهو
لا يستطيع تحطئة إحدى الطائفتين، لعدم انتضاح الحق في الأمر عنده.

وأكد موالاته للشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، لاتفاق الأمة على خلافتها، واجتماع المسلمين عليها.

رجال عليه رجالاً. فمن أراد أن يسألتنا عن أمرنا ورأينا فإنا قوم الله ربنا، والإسلام ديننا، والقرآن إمامنا، ومحمد نبينا، إليه نُسند، ونضيف أمرنا إلى الله ورسوله، ونرضى من أئمتنا بآبي بكر وعمر، ونرضى أن يطاعا ونسخط أن يعصيا، ونعادي لها من عاداهما، ونرجي منهم أهل الفرقة الأولى. ونجاهد في أبي بكر وعمر الولاية، فإن أبا بكر وعمر لم تقتل فيهما الأمة، ولم تختلف فيهما، ولم يشك في أمرهما، وإنما الإرجاء ممن عاب الرجال، ولم يشهده، ثم عاب علينا الإرجاء (٣٠٩) من الأمة، وقال منى كان الإرجاء. كان على عهد موسى نبي الله، إذ قال له فرعون ﴿مَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ [طه: ٥١] قال موسى وهو يزل عليه الوحي: حتى قال: ﴿عَلِمْتُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: ٥٢]. فلم يعنف بمثل حجة موسى، ومن تعادي فيهم شبيبة متمنية. ظهوروا بكتاب الله، وأعلنوا القرية (٣١٠) على بني أمية، وعلى الله، لا يفارقون الناس ببصر نافذ ولا عقل بالغ في الإسلام، ينقمون المعصية على من عملها، ويعملون بها. إذا ظهوروا بها يتصرون فتنها، وما يعرفون المخرج منها. اتخذوا أهل بيت من العرب إماماً، وقلدوهم دينهم، يتلون على حبيهم، ويفارقون على بغضهم، جفاة (٣١١) على القرآن، أتباع الكهان، يرجون دولة تكون في بعث بكرول قبل الساعة، أو قبل قيام الساعة، حرقوا كتاب الله، وارتشوا في الحكم وسعوا في الأرض فساداً والله لا يحب المفسدين، وفتحوا أبواباً كان الله سدها، وسدوا أبواباً كان الله فتحها. ومن خصومة هذه الشبيبة التي أدركنا، أن يقولوا هدينا بوحي ضل عنه الناس، وعلم خفي. ويزعمون أن نبي الله كتم تسعة أعشار القرآن. ولو كان نبي الله كاتماً شيئاً عما أنزل الله، لكتم شأن امرأة زيد ﴿إِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٣١] وقوله: ﴿لَمْ نَحْرَمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [التحریم: ١] وقوله: ﴿لَقَدْ كَذَّبْتَ تَرَكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً﴾ [الإسراء: ٧٤]. فهذا أمرنا ورأينا، وندعوا إلى الله من أجبنا، ونجيب إليه من دعانا، لا نألو فيه عن طاعة ربنا، وأداء الحق الذي

والمراد هنا ابتلاء المسلمين بأهل البدع والأهواء الذين يحاولون اضلال المسلمين عن الحق بالشتغال الفتن بينهم كما فعل ابن سبأ وأتباعه.

(٣٠٩) الإرجاء هو التأخير، وأخذ منه تسمية المرجئة: وهم فرقة يعتقدون أنه لا يضر مع الإيمان معصية كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة: سموا مرجئة لاعتقادهم أن الله أرجأ تعذيبهم على المعاصي أي أخره عنهم.
النهاية (٧١: ٢).

(٣١٠) القرية: هي الكوفة. النهاية (١٩٨: ٣).

(٣١١) جفاة: الجفاة هو غلف الطبع. النهاية (١٦٨: ١).

عليها، ونذكر به قومنا، ومن سألنا من أئمتنا، فيستحلون بعده دماءنا، أو يعرضوا
بدمائهم لنا. فالتاس مجموعون عند ربهم، في موطن صدق، ويوم يكون الحق لله،
وهو (٣١٢) فيه البائع من المبيوع، ويدعو الانسان على نفسه بالشبور، فادخروا من صالح
الحجج (٣١٣) عند الله، فإنه من لا يكون يظفر بحجته في الدنيا، لم يظفر بها في
الآخرة، كتاب كتبه نصيحة لمن قبله، وحجة على من تركه، والسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين (٣١٤).

(٣١٢) في المخطوطة هكذا ويروا.

(٣١٣) الحجج: جمع حجة: وهي: الدليل والبرهان. النهاية (٢٠٢: ١).

(٣١٤) سند الأثر: متصل وهو حسن.

ولم أر من أخرجه غير المصنف، ولكن هناك اشارات إليه. حيث قال ابن سعد عند ترجمة الحسن بن محمد
ابن الحنفية (٣٢٨: ٥) أنه أول من تكلم بالإرجاء وذكر أنه أخبره موسى بن إسحاق عن حماد بن سلمة عن
عطاء بن السائب عن زاذان وميسرة أنها دخلا على الحسن بن محمد بن علي فلاماه على الكتاب الذي وضع
في الإرجاء فقال لزاذان: يا أبا عمرو لو ددت أني كنت مت ولم أكتبه.

ولكن الحافظ ابن حجر عندما أورد كلام ابن سعد وما ذكره عن زاذان وميسرة قال في التهذيب (٣٢٠: ٢) -
(٣٢١) ما نصه: وقلت: المراد بالإرجاء الذي تكلم الحسن بن محمد فيه غير الإرجاء الذي يعيه أهل السنة
المتعلق بالإيمان، وذلك أني وقعت على كتاب الحسن بن محمد المذكور، أخرجه ابن أبي عمير العدني في كتاب
الإيمان له، في آخره. قال: حدثنا إبراهيم بن عيينة عن عبد الواحد بن أيمن قال: كان الحسن بن محمد
يأمرني أن أقرأ هذا الكتاب على الناس أما بعد: فإننا توصيكم بتقوى الله، - فذكر كلاماً كثيراً في الموعظة
والوصية بكتاب الله واتباع ما فيه وذكر اعتقاده، ثم قال في آخره: ونوال أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ونجاهد
فيهما لأنهما لم تقتل عليهما الأمة ولم تشك في أمرهما، ونرجي من بعدهما من دخل في الفتنة فنكل أمرهم إلى
الله إلى آخر الكلام. فمعنى السلي تكلم فيه الحسن أنه كان يرى عدم القطع على إحدى الطائفتين للثنتين في الفتنة
بكونه غلطاً أو مصيباً. وكان يرى أنه يرجي الأمر فيهما. أما الإرجاء الذي يتعلق بالإيمان فلم يعرج عليه،
فلا يلحقه بذلك عيب، والله أعلم.

قلت: إن ما ذكره الحافظ ابن حجر رحمه الله هو ما يفهم من الكتاب المذكور للمتأمل فيه.

فهو بعد أن أوصى بالتزام كتاب الله عز وجل، ومراقبته باتباع أمره واجتناب نهي، أكد لهم أن كتاب الله هو
العروة الوثقى، حيث لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. فمن أخذ به نجا، ومن حاد عنه هلك.
فهو نور من الظلمة، ونصر من العصى، وهدى من الضلالة. وذكرهم بما كانت عليه حالهم قبل مبعث رسوله،
وإنزال كتابه، من الجهالة والضلالة وسوء الحال، وما صار إليه حالهم بعد ذلك من هدى وعلم واستقرار
واطمئنان، وعز بعد ذلة، وجمع بعد فرقة، ونصر بعد هزيمة، وأخبرهم أنهم لا يزالون كذلك، وما حكموا
كتاب الله والتزموا سنة رسوله. ثم ذكرهم بما نزل في هذه الأمة من الفتن والفرقة، بسبب دنائس أعداء
الإسلام، يشير بذلك إلى ما وقع من بعض المسلمين ضد عثمان رضي الله عنه، وما تبع ذلك من قتال بين
علي ومعاوية رضي الله عنهما، وذكر ملهيه وموقفه فيها حدث بينهما، وهو إرجاء أمرهما إلى الله عز وجل، فهو
لا يستطيع تحطئة إحدى الطائفتين، لعدم انتصاح الحق في الأمر عنده.

وأكد موالاته للشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، لانفاق الأمة على خلافتها، واحتجاج المسلمين عليها. -

٨١- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبد الوهاب، عن أيوب، عن الحسن، أن رجلاً قال للزبير: ألا أقتل لك علياً؟ قال: كيف تقتله، قال: أغتاله (٣١٥). فقال: إني سمعت النبي ﷺ يقول: «الإيمان قيد الفتك» (٣١٦)، لا يفتك مؤمن (٣١٧).

← وأنه مذهبه عليه يحيى وعليه يموت، وإن استحل دمه، أو عرض غيره دمه له. وأشار إلى حركات الخوارج والرافضة وغيرهم من أصحاب الأهواء، وخروجهم على خلفاء الأمة، وما نشأ عنها من فتنة وفرقة بين المسلمين، وعاب ما ادعاه بعضهم من كتم النبي ﷺ لبعض أمور الدين واختصاص بعض رؤوسهم بالعلم بها دون سائر المسلمين. ونزه أنه ﷺ قد بلغ أمته جميع ما أمر به ربه، وأنه لو كان (٣١٥) شيئاً لكم أموراً خاصة أوضحها القرآن الكريم.

وأن ما دفعهم إلى ذلك هو مجرد الهوى، والطمع لأموال دنيوية، وخوف من الله، وذكر يوم الوقوف بين يدي الله، يوم لا ينفع مال ولا بنون، إلا من أتى الله بقلب سليم، مؤكداً أن النجاة من هذا الموقف الرهيب تكون بطلب الحجة والبرهان في الدنيا، المتمثل ذلك في اتباع كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولزوم جماعة المسلمين، ومن لم يظهر بحجة في دنياه قلن يدركها في آخراه.

وهذا الكتاب في مجموعه يؤكد أن السعادة في الدنيا والقور في الآخرة يكمن في التزام الكتاب والسنة ولزوم جماعة الأمة، وأنه لا إيمان بلا عمل، ولا عمل بغير التزام ذلك. والله أعلم.

(٣١٥) الاختيار: هو القتل خفية. النهاية (٣: ١٧٩).

(٣١٦) الإيمان قيد الفتك: الفتك: أن يأتى الرجل صاحبه وهو غار غافل فيشد عليه قبضته. ومعنى قيد الفتك: أن الإيمان يمنع عن الفتك كما يمنع القيد عن التصرف، فكأنه جعل الفتك مقيداً. النهاية (٣: ١٨٢، ٢٨٨).

(٣١٧) إسناده ضعيف لا يقطع به الحسن لم يسمع من الزبير رضي الله عنه.

إلا أن هذا الحديث حسن لوجود شواهد له نجده، فيرتفع بها إلى درجة الحسن.

قال في إتحاف الخيرة: أخرجه أحمد بن أبي عمرو وهو المؤلف - في كتابه الإيمان، بسنده ولفظه. ومن طريق عبد الحميد عن ابن جريج عن أبي بكر عن الحسن بلفظ: قال: قال رجل للزبير: أقتل علياً؟ قال: وكيف تقتله؟ قال: أكون معه ثم انحول فأقتله. قال: لا، ولكن أتبه من قبل وجهه. قال: لا. إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: قيد الفتك الإيمان، لا يفتك مؤمن. إتحاف الخيرة ورقة (١/ ٢٣).

وأخرجه أحمد في المسند (١: ١٦٧ رقم ١٤٣٣) من طريق اسماعيل عن أيوب. به.

وقال أحمد شاكراً: «إسناده صحيح».

وأخرجه أحمد (١: ١٦٦ رقم ١٤٢٦، ١٧٢٤) من طريقين عن مبارك بن فضالة عن الحسن به بالفاظه مقارن.

وأخرجه (٩٢: ٤) من طريق عطاء بن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن معاوية.

وذكر نحو معناه، وقال في المجمع (١: ٩٦).

«فيه علي بن زيد وهو ضعيف».

ورواه أبو بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة عن عوف عن الحسن عن الزبير، بنحوه. وأحمد بن منيع عن يزيد.

عن مبارك بن فضالة عن الحسن، فذكره، اتخاف الخيرة، ورقة ٢٣/١.

وأبو داود في كتاب الجهاد باب في العدو يوتي على غرة.

قال: حدثنا محمد بن خزيمة، حدثنا إسحاق - يعني ابن منصور - حدثنا أسباط العمدي، عن السدي، عن أبيه، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «الإيمان قيد الفتك لا يفتك مؤمن» وقال الحافظ للسيوطي: في إسناده أسباط ابن نصر وإسحاق بن عبد الرحمن السدي وقد أخرجهما مسلم - وتكلم فيها غير واحد من الأئمة. انظر مختصر أبي داود (٨٢: ٤) برقم (٢٦٥٢).

وعزاء السيوطي في الجامع الصغير: إلى البخاري في التاريخ وأبو داود والحاكم عن أبي هريرة، وأحمد عن الزبير ومعاوية. ورمز له بالحسن. انظر الجامع مع الفيض ج (١٨٦: ٣).

وقد صححه الألباني في صحيح الجامع (٤١٧: ٢).

● والحديث دليل على ارتفاع الإيمان ونقصاته حال ارتكاب المعاصي، ومنها الفتك والغيلة، وأن الإيمان يمنع صاحبه من اقتراف معاصي الله كما يمنع الفيد من السر، وإذا بدرت معصية من المعاصي أو كبيرة من الكبائر من شخص فهذا دليل على نقص إيمانه أو ارتفاعه بالكيفية، بحسب المعصية وعظمتها في الحرم. ولهذا بين النبي ﷺ أن الإيمان قيد يمنع صاحبه من جرم الفتك والاعتيال لمسلم من المسلمين أو معاهد أو مستأمن له قعة الله ورسوله.

ولا يمكن أن يحدث ذلك من مؤمن كامل الإيمان.

ولا يرد هذا على قتل كعب بن الأشرف اليهودي الذي قتله محمد بن مسلمة رضي الله عنه. فقد كان - لعنه الله - يهجو رسول الله ﷺ ويحرض عليه، فعاهده أن لا يعين عليه. ولكنه لم يمتكئ ثم نقض العهد وجاء معلناً بمعاداة رسول الله ﷺ، فهو لا دين له ولا قعة. فاستحق القتل لغدره، ولنقضه العهد مع كفرة.

انظر معالم السنن مع مختصر أبي داود (٨٣: ٤).

الفهارس

١- فهرس الأحاديث المرفوعة

الحديث	رقمه المتسلسل
إذا رأيتم الرجل يتعاهد المسجد فأشهدوا له بالإيمان	٢
استقيموا ولن تحصوا	٢٢
اعملوا وخير أعمالكم الصلاة	٥٩
أفضل الإسلام	٧٥
إن الله قسم بينكم أخلاقكم	٦٤
إنك ستأتي قومًا أهل كتاب	٧٦
إنه لا يحبك إلا مؤمن	١٤
ألا وإن بني آدم خلّفوا على طبقات	٣٦
الإيمان قيد الفتك	٨١
الإيمان والعمل قرينان	١٢
بني الإسلام على خمس	١٨
تعلموا يا هؤلاء أن البذاذة من الإيمان	٤٦
ثلاث أي مسلم كانت فيه واحدة منهم	٧
الحياء من الإيمان	٤٤
دعوه قارب ما جاء به	١٧
الدين النصيحة	٦٩
لو مات هذا مات على غير دين محمد	٣٠
ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله	٧٣
ما من صاحب ابل لا يؤدي حقها	٨٢
ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله	٢٤ ، ١٦
من استن بسنتي فهو مني	٥٠
من حسن إسلام المرء	٤٥

- ١٩ من خرج من الطاعة وفارق الجماعة
 ١ من سمع الأذان ثلاث جمعيات ولم يحضر
 ٢٧ من كان عنده زاد وراحلة
 ٧٨ من محمد رسول الله إلى عمير ذي مران
 ٦٨ ، ٢٧ المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده
 ٦١ الوضوء شطر الإيمان
 ٥٨ الوضوء نصف الإيمان
 ٧٤ ويلك فمن يعدل إذا لم أعدل
 ٦٢ لا إيمان لمن لا صلاة له
 ٢٣ لا تترك صلاة متعمداً
 ٧٧ لا يشرب رجل الخمر حين يشربها
 ٣٥ يا معشر النساء تصدقن ولو من حليكن

٢- فهرس الآثار

رقمه المتسلسل

الأثر:

- ٦ آت فقال ما يمنعك أن تجاهد
- ٦٥ أحب في الله وأبغض في الله
- ٣ اختار الله البلاد فأحب البلاد إلى الله تعالى البلد الحرام
- ٣٤ أراد عمر بن الخطاب أن يعرض على الناس عدة من كل بلد
- ٧٠ أفضلكم إيماناً أفضلكم معرفة
- ٤٧ إن الرجل لا يملك له ضرراً ولا نفعاً فيحلف له
- ٣٢ إنكم لستم تفرعون به شيء إن كانت به حياة
- ٢٦ إن الله ليكثر ذكر الصلاة في القرآن
- ٥٦ ، ٥٥ إياكم والكذب
- ٥١ الإيمان على أربع دعائم
- ٢٨ الإيمان قول وعمل يزيد وينقص
- ٥٤ أيها الناس إياكم والكذب
- ٢٩ أهل السنة يقولون الإيمان قول وعمل
- ١ بعث أبو بكر الصديق خالد بن الوليد وأمره
- ٥ بلغ عبدالله بن عباس عن مجلس كان في المسجد الحرام
- ١٠ ثلاث أحلف عليهن
- ١٩ خذوا مني هذه الكلمات الخمس
- ٣٩ رأى ناساً بعرفة
- ٦٧ سئل الحسن بن علي مقبله من الشام
- ٨ سمعت محمد بن كعب يقول في قوله ﴿والعصر﴾
- ٧٩ قلت لأبي بكر إني اخترتك لنفسى
- ٤٣ قوله ﴿إليه يصعد الكلم الطيب﴾

- ١٨ كان أبو بكر وعمر يعلمان الرجل
- ٨١ كان الحسن بن محمد بن الحنفية يأمر أن أقرأ هذا الكتاب
- ١٩ الكفر ترك الصلاة
- ٩ لما نزلت ﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً﴾
- ٢١ لو منعوني شيئاً مما أقرأوا به لرسول الله ﷺ
- ٢٨ ليمت يهودياً أو نصرانياً
- ١٢ ما الإيمان إلا بمنزلة قميص أحدكم
- ٧١ ما زالت الخصومة بين الناس يوم القيامة
- ٥٢ ما عبد الله بمثل العقل
- ٥٣ من انتهب نية ذات شرف
- ٢٥ من سره أن يلقي الله غداً مسلماً
- ٦١ من صدق الإيمان وبره
- ٦٣ من لم يصل فهو كافر
- ١٠ من لم يكن حج فليحج العام
- ١٣ ومن أقام الصلاة وآتى الزكاة
- ٦٦ هل تدري كيف ينقص الإسلام
- ١٥ لا يجد عبد طعم الإيمان حتى
- ٦١ يا أمير المؤمنين أحب أن أطريك
- ١١ يظل الناس يتبايعون ليس فيهم رجل يؤدي الأمانة

٣- فهرس أسماء الرواة

٨١، ٥٠	الحسن بن أبي الحسن البصري	٦٤	أبان ابن اسحاق الأسدي
١٧٣	الحسن بن سعد بن معبد	٤٢	إبراهيم بن أبي عتبة
٦٧	الحسن بن علي بن أبي طالب	٨٠، ٢٨	إبراهيم بن عيينة
٦٧	حسن بن علي بن أبي طالب	٢٥	إبراهيم بن مسلم الفجري
٨٠، ٣٩	حسن بن محمد بن الحنفية	١	سلمة بن زيد اللبي
٦٥، ٥٥	حسين بن علي الجعفي	٥٩	إسماعيل بن أوسط
١٢	حكيم بن مسلم	٦٨، ٥٧، ٥٦، ٥٤	إسماعيل بن أبي خالد
٦٢	حماد بن سلمة بن دينار البصري	٥	أوب (عليه السلام)
١	حنظلة بن علي الأسلمي	٨١، ٤٩، ٣٢	أوب بن أبي تميمة السختياني
- خ -		- ب -	
١	خالد بن الوليد	٧٦	بشر بن السري البصري
٢٤، ١٦	خيثمة بن عبد الرحمن بن أبي سبرة	٥٥، ٥٤	باب بن بشر الأحمسي
- د -		- ت -	
٦٨، ٣٤	داود بن أبي هند	٦٩	داود بن أوس الداري
٢	دراج أبو السمع	١٤٠	داود بن سلمة الكوفي
- ذ -		- ث -	
٣٥	ذو بن عبدالله المحدثي	٦٢	ثبابة بن وائل (أبو ثقال)
		٢٣، ٢٢	ثوبان بن بجدة
- ر -		- ج -	
٧٩	رافع بن عمرو بن أبي رافع	٧٣	جامع بن أبي راشد
٢٨٥	رجل من بني سليم	٥٨	جرير التهذي
- ز -		٣١، ٣٠	جعفر محمد بن علي بن الحسين
٥٦، ٥٥	زائدة بن قدامة الثقفي	- ح -	
٨١	الزبير بن العوام	١٨	حبيب بن أبي ثابت
١٤	زور بن حيش	٤١	حذيفة بن اليمان
٧٦	زكريا بن إسحاق المكي	٦٣	حسان بن عطية

١٩	زيد بن رباح البصري	١٩	عبدالله بن عمر بن الخطاب
٤٥	زيد بن سعد	٤٥	عبدالله بن عمرو بن العاص
٧	زيد بن مسلم الصقار	٧	عبدالله بن محمد المكي
٤١	زيد بن وهب الجهني	٤١	عبدالله بن مسعود
- س -		٢٢، ٢٦، ٣٥، ٤٧، ٦٤، ٦٩، ٧٧	
٢٣، ٢٢	سالم بن أبي الجعد	٢٣، ٢٢	عبدالله بن المسيب بن أبي السائب
٤٤	سالم بن عبدالله بن عمر	٤٤	عبدالله بن أبي مليكة
١٩	السري بن إسحاق	١٩	عبدالله بن معاذ الصنعاني
٣٤	سعيد بن جبير	٣٤	عبدالله بن أبي تيج
١٢	سعيد بن ميثان البرقي	١٢	عبدالله بن نعيم الأودي
١٨	سعيد بن الحسن التميمي	١٨	عبدالله بن وهب
٦٧	سفيان بن حسين الواسطي	٦٧	عبدالله بن يزيد المقرئ
٢٠-١٨، ٩	سفيان بن عيينة	٢٠-١٨، ٩	عبدالله بن يزيد الملقب
٢٢، ٢٥، ٢٨، ٣٠، ٤١-٤٧، ٤٩-٥٤	سليمان بن بابيه المكي	٢٢، ٢٥، ٢٨، ٣٠، ٤١-٤٧، ٤٩-٥٤	عبد الرحمن بن زياد بن أنعم
٧٧، ٧٣، ٦٨، ٦٦، ٥٨-٦٠	سليمان بن ميسرة الأحمي	٧٧، ٧٣، ٦٨، ٦٦، ٥٨-٦٠	عبد الرحمن بن سابط
٤٠	سهيل بن أبي صالح	٤٠	عبد الرحمن بن عبدالله بن عتبة
٧٩		٧٩	عبد الرحمن بن عبدالله بن مسعود
٦٩، ١٣، ٣		٦٩، ١٣، ٣	عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي
- ش -		٨٤	
٤٣	شهر بن حوشب	٤٣	عبد الرزاق بن همام الحميري
- ص -		١٢	
٦٤	الصباح بن محمد البجلي	٦٤	عبد العزيز بن أبي رواد
٦٦	صدقة مولى الزبير	٦٦	عبد الملك بن أعين
- ض -		١٠، ٣٧	
٣٨	الضحاك بن عبدالرحمن بن عروب	٣٨	عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج
- ط -		٩	
٧٩، ٤٧	طارق بن شهاب	٧٩، ٤٧	عبد الملك بن عمرو
- ع -		٨٠	
٦٨، ١٩	عاصم بن شراحيل الشامي	٦٨، ١٩	عبد الواحد بن أيمن المكي
٢٠	عبدالله بن أنعم	٢٠	عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي
٧٥	عبدالله بن الحارث الزبيدي	٧٥	عبد بن عمير الليثي
٧٦، ٧١، ٦٥، ٥	عبدالله بن عباس	٧٦، ٧١، ٦٥، ٥	عدي بن ثابت الأنصاري

٥	مروان بن عبد الحميد أبو الحكم	٣٤، ٣٢	عبد بن الخطاب
٦٤، ٦٣، ٥٦	مروان بن معاوية القرظي	٤٨، ٤٠، ٣٨	
٦٤	مروة بن شراحيل الحمداني	٢٠	عبد العزيز
٣٢	مسود بن عزيمة	٢	عبد بن الحارث
٦٣	معتل الحثمي	٣٩، ٣١	عبد بن دينار
٧٤، ٤	معمر بن راشد الأزدي	٧٢، ٦٠، ٥٣	
١٧	المغيرة بن سعيد بن الأخرم	٥٠	عبد بن عبيد بن باب
٣٣	مكحول الشامي	٤٦	عبد بن محمد بن كعب بن مالك
٣٥، ٢٢	منصور بن العنبر	٧٥، ١٧، ٢٤	عبد بن مروة الجعفي
٥	موسى بن أبي حرم	٣٥٦	عبد بن مروان
- و -		- غ -	
٣٥	واثل بن مناة	٤٩	عبد بن جبريل المعولي
٦٢، ٦١، ٢٩، ٢٣	وكيع بن الجراح	- ق -	
٥٢، ٥	وهب بن منبه	١١، ١٠	عبد بن عبد الرحمن الكوفي
- ه -		٥٧، ٥٤	عبد بن أبي حازم
١	هارون بن يوسف بن هارون	٤٧	عبد بن مسلم
٤٨	هشام بن حسان الأزدي	- ك -	
٤٠، ٣٧	هشام بن سليمان بن عكرمة	١٣، ٣	عبد الأحبار
- ي -		- ل -	
٥٩	يحيى بن سعيد بن قيس الأنصاري	- م -	
٣١	يحيى بن صبيح الحراساني	٦٥، ٤٣	عبد بن أبي سليم
٧٦	يحيى بن عبدالله بن صفي	- ن -	
٧٩، ١٧، ١٤	يحيى بن عيسى الرملي	٧٨	عبد بن سعيد بن عمير
٤	يحيى بن أبي كثير	٦٥، ٩	عبد بن جبر
٦٧	يزيد بن هارون السلمي	٦٣	عبد بن أبي إسحاق السلمي
٣٣	يزيد بن يزيد بن جابر الشامي	٤٦	عبد بن إسحاق
٥٨	يونس بن أبي إسحاق	٤	عبد بن عبد الرحمن بن ثوبان
الكثي والألفاب		٤٨	عبد بن سبرين الأنصاري
٢٥	أبو الأحوص: عوف بن مالك بن نضلة	٣٣	عبد بن عجلان المدني
٧٨	أبو أسامة: حماد بن أسامة	٣٠	عبد بن علي بن الحسين
١، ٢١، ١	أبو بكر الصديق	١٢	عبد بن علي بن أبي طالب
٧٩، ٥٧، ٥٤، ٤٨		٨	عبد بن كعب القرظي
٦٢	أبو بكر: رباح بن حويطب	٤٦	عبد بن كعب بن مالك
		٧٤، ٤٥، ٤٤، ٢١	عبد بن مسلم الزهري
		٥٧	المرزبان الكندي

ابن أبي مليكة (عبدالله بن عبدالله)
ابن أبي نجیح (عبدالله).

- أبو حمزة الثمالی: ثابت بن أبي صفية ٢٠
أبو الدرداء ٤٢
أبو الزناد: عبدالله بن ذكوان القرشي ٧٧
أبو سعد البقال: سعيد بن المرزبان العبسي ٧١
أبو سعيد الخدري ٧٤، ٣٦، ٢
أبو سلعة بن عبدالرحمن بن عوف ٧٤
أبو سنان (سعيد بن سنان)
أبو السوداء: عمرو بن عمرو النهمي ٧٠
أبو صالح: ذكوان السمان ٣
أبو عبدالرحمن المقرئ (عبدالله بن يزيد) ٤
أبو عبيدة: عامر بن عبدالله بن مسعود ١٥
أبو علي الرضي: حسين بن قيس ٦٧
أبو علي الصواف: محمد بن أحمد بن الحسن ١
أبو الفرج: محمد بن عمر بن محمد الجصاص ١
أبو كثير الزبيدي: زهير بن الأقر ٧٥
أبو معبد: نافذ مولى ابن عباس ٧٦، ٥٣
أبو نصر: المنذر بن مالك بن قطعة ٣٦
أبو هريرة ٧٧، ٤٩
أبو الهيثم: سليمان بن عمرو الليثي ٢
أبو وائل: شقيق بن سلعة ٧٣، ٦٦
الأعرج: عبدالرحمن بن هرمز ٧٧
الأعمش: سليمان بن مهران الأسدي ١٧-١٤، ٢٤، ٢٣
٧٩، ٦٦، ٤١

الأشياء

- الأوزاعي (عبدالرحمن بن عمرو)
الزهري (محمد بن مسلم)
الشعبي (عامر بن شراحيل)
المسعودي (عبدالرحمن بن عبدالله بن عتبة)
الهجري (إبراهيم بن مسلم)
ابن جدعان (علي)
ابن جريج (عبدالملك بن عبدالعزيز)
ابن أبي خالد (إسماعيل)
ابن شهاب (محمد بن مسلم)
ابن عجلان (محمد)
ابن عمر (عبدالله)

٤- فهرس الأعلام الذين ورد ذكرهم في الدراسة

الاسم	الصفحة	
(أ)		
إبراهيم بن محمد الفزاري	٢٣	(ف) الفضيل بن عياض التميمي ٢٥
إبراهيم بن يزيد النخعي	١٠	
أحمد بن أبي داود الأباتي	٢٦	(ق) القاسم بن سلام البغدادي ٢٧
أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني	٢٦	(م) محمد بن إدريس الشافعي ١٠
أحمد بن نصر الخزازي	٢٦	محمد بن أسلم الطوسي ٢٧
(ب)		محمد المعتصم ٢٠، ١٩
أبو بن غياث المرسي	٢٥	محمد المهدي ٢٥
(ج)		محمد بن نوح بن ميعون ٢٦
المعد بن درهم	٨	معبد بن عبدالله الجهني ٩
جعفر المتوكل على الله بن المعتصم	٢٧	مسعر بن فذكي التميمي ٩
المهم بن صفوان	٨	موسى بن محمد المهدي ٢٥
(د)		ميعون بن مهران ١٠
رشد بن حصص الطائي	٩	(و) واصل بن عطاء ٨
(س)		
سليمان بن سعيد الثوري	١٠	(هـ) هارون الرشيد بن محمد المهدي ٢٠
(ع)		هارون الواثق بن المعتصم ٩
عبدالله أبو جعفر المتصور	١٩	
عبدالله بن ميا	٨	
عبدالله السجاح	١٩	
عبدالله بن الكواء	٩	
عبدالله المأمون	٩	
عبدالله بن المبارك	٢٤	
عبدالله بن محمد بن أبي شيبة	٢٧	
عبدالرحمن بن عمرو الأوزاعي	١٠	
غالب بن الأصور	٩	
عمر بن عبدالعزیز بن مروان	١٠	
(غ)		
غيلان بن أبي غيلان الدمشقي	٩	

٥- فهرس ثبت المصادر

(أ)

- تحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة.. للحافظ البوصيري، مخطوط مصور في الجامعة الإسلامية.
- الإصابة في تمييز الصحابة. للحافظ ابن حجر، تصوير عن طبعة عبدالحفيظ نشر مكتبة المثنى ببغداد.
- الأعلام. لخير الدين الزركلي، الطبعة الثالثة.
- إقتضاء العلم العمل: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي البغدادي. ضمن أربع رسائل حققها الألباني: الطبعة الأولى نشر دار الأرقم، الكويت.
- الأنساب: للإمام أبي سعد عبدالكريم بن محمد السمعاني، الطبعة الأولى دائرة المعارف العثمانية. حيدر آباد «الدكن».
- كتاب الإيمان: للحافظ أبي بكر بن عبدالله بن محمد بن أبي شيبه ضمن أربع رسائل حققها الألباني. الطبعة الأولى. نشر دار الأرقم بالكويت.
- كتاب الإيمان: لشيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية. نشر المكتب الإسلامي بدمشق.
- كتاب الإيمان: لأبي عبيد القاسم بن سلام. ضمن أربع رسائل حققها الألباني. الطبعة الأولى: نشر دار الأرقم في الكويت.

(ب)

- البداية والنهاية: للحافظ ابن كثير. الطبعة الثانية ١٩٧٧م. مكتبة المعارف بيروت.

(ت)

- تاريخ الإسلام الثقافي والسياسي والديني والاجتماعي. للدكتور حسن بن إبراهيم حسن. الطبعة السابعة ١٩٦٤م نشر مكتبة النهضة بالقاهرة.

- تاريخ بغداد: للمحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي. نشر دار
لكتاب العربي بيروت.
- تاريخ التراث العربي: لفؤاد سزكين. طبع جامعة الإمام محمد بن سعود.
- تاريخ ثغر عدن: لأبي محمد عبدالله الطيب بن عبدالله بن أحمد ابن أبي محرمه.
طبعة بريال في مدينة ليدن سنة ١٩٣٦م.
- تاريخ الخلفاء: للمحافظ جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي. تحقيق
محمد محيى الدين عبدالحميد.
- التاريخ الصغير: للإمام محمد بن إسماعيل البخاري. طبعة ١٣٩٧ ونشر دار ترجمان
السنة: لاهور.
- التاريخ الكبير: للإمام البخاري. نشر دار الكتب العلمية بيروت.
- تاريخ مدينة صنعاء: لأحمد بن عبدالله الرازي الصنعائي. الطبعة الأولى ١٩٧٤م.
تحقيق حسن عبدالله العمري وعبدالجبار زكار.
- تاريخ ابن معين: تحقيق الدكتور أحمد محمد نور سيف. الطبعة الأولى. طبع
جامعة الملك عبدالعزيز.
- تذكرة الحفاظ: للإمام أبي عبدالله شمس الدين الذهبي. نشر دار إحياء التراث
العربي.
- الترغيب والترهيب للمنزري: تحقيق محمد محيى الدين عبدالحميد. الطبعة الأولى
سنة ١٣٨٠هـ.
- تعجيل المنفعة: للمحافظ ابن حجر: طبع دار المحاسن للطباعة نشر مكتبة عبدالله
هاشم المدني في المدينة النبوية.
- تفسير ابن كثير: طبع دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- تقريب التهذيب: للمحافظ ابن حجر. الطبعة الثانية ١٣٩٥هـ نشر دار المعرفة
للطباعة والنشر في بيروت.
- التقييد والايضاح شرح مقدمة ابن الصلاح: للمحافظ ابن زين الدين العراقي تحقيق
عبدالرحمن محمد عثمان. نشر المكتبة السلفية في المدينة الطبعة الأولى سنة ١٣٨٩هـ.
- تهذيب التهذيب: للمحافظ ابن حجر. الطبعة الأولى، دائرة المعارف في الهند سنة
١٣٢٥هـ.
- تهذيب الكمال في أسماء الرجال: للمحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزني.
(مصور). نشر دار المأمون للتراث في دمشق. بيروت.

- التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: للحافظ ابن حجر.
- تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة الموضوعة: لأبي الحسن علي بن محمد ابن عراق الكتاني. الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩ هـ. بيروت.

(ج)

- الجامع لأحكام القرآن: لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري، القرطبي. مصورا عن طبعة دار الكتب عام ١٣٨٧ هـ. نشر دار الكاتب العربي للطباعة والنشر بالقاهرة.
- جامع الأصول في أحاديث الرسول: للإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد بن الأثير الجزري. تحقيق عبدالقادر الأرناؤوط. الطبعة الأولى.
- جامع البيان عن تأويل آي القرآن: لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري. الطبعة الثالثة عام ١٣٨٨ هـ. شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
- جامع الترمذي: لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة. تحقيق أحمد محمد شاكر وغيره. نشر دار إحياء التراث العربي بيروت.
- جامع العلوم والحكم: لأبن رجب الحنبلي - ط الحلبي - بمصر.
- الجامع الكبير: للحافظ جلال الدين عبدالرحمن السيوطي، نسخة مصورة عن المخطوطة الموجودة في دار الكتب المصرية رقم ٩٥ «مكتبة الشيخ حماد الأنصاري».
- كتاب الجمع بين كتابي أبي نصر الكلاباذي وأبي بكر الأصبهاني في رجال البخاري ومسلم: للحافظ أبي الفضل المعروف بابن القيسراني الشيباني الطبعة الأولى سنة ١٣٢٣ هـ.
- الجرح والتعديل: للحافظ أبي محمد عبدالرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس التميمي الحنظلي الرازي. الطبعة الأولى ١٣٧٢ هـ. دار الكتب العلمية في بيروت.

(ح)

- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني. الطبعة الثانية ١٣٨٧ هـ. نشر دار الكتاب العربي ببيروت.

- الدر المنثور في التفسير بالمأثور: للحافظ السيوطي. دار المعرفة للطباعة والنشر. بيروت.

- الرسالة المستطرفة: للشريف محمد بن جعفر الكتاني.

- كتاب الزهد: للإمام أبي عبدالله محمد بن أحمد بن حنبل الشيباني. طبعة بيروت عام ١٣٩٨هـ.

- سلسلة الأحاديث الصحيحة: للشيخ محمد ناصر الدين الألباني. منشورات المكتب الإسلامي.
- سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة: للشيخ محمد ناصر الدين الألباني. الطبعة الرابعة. نشر المكتب الإسلامي في بيروت.
- سنن الدارمي: للحافظ أبي محمد عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي. تحقيق عبدالله هاشم يمان.
- سنن أبي داود: للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني. الطبعة الأولى، نشر مكتبة مصطفى البابي الحلبي بمصر، تعليق أحمد سعد علي.
- سنن ابن ماجه: للحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد القزويني. تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي. نشر دار إحياء التراث العربي.
- كتاب السنة: للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني. تحقيق محمد ناصر الدين الألباني الطبعة الأولى. نشر المكتب الإسلامي بيروت ودمشق.
- سير أعلام النبلاء: للحافظ الذهبي. الطبعة الأولى عام ١٤٠٣هـ نشر مؤسسة الرسالة. بيروت.

(ش)

- شذرات الذهب في أخبار من ذهب: لأبي الفلاح عبدالحمي بن العماد الحنبلي، منشورات دار الأفاق الجديدة بيروت.
- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة: للحافظ أبي القاسم هبة الله بن الحسن ابن منصور الطبري المعروف باللالكائي، ومخطوطة مصورة، لدى الشيخ حماد الأنصاري.
- شعب الإيمان: لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، الطبعة الأولى ١٣٩٥هـ حيدر آباد الهند.

(ض)

- صحيح ابن خزيمة: للإمام أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري، تحقيق الدكتور محمد مصطفى الأعظمي، الطبعة الأولى نشر المكتب الإسلامي بيروت.
- صحيح الإمام مسلم: للإمام مسلم بن الحجاج القشيري، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ط. الحلبي بمصر.
- صحيح الإمام مسلم بشرح النووي: للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي، الطبعة الثالثة ١٣٩٨هـ، نشر دار الفكر، بيروت.

(ض)

- ضحى الإسلام: لأحمد أمين، الطبعة الثالثة سنة ١٣٧١هـ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة.

(ط)

- طبقات الحفاظ: للجلال السيوطي، تحقيق علي محمد عمر، الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ نشر مكتبة وهبة بمصر.
- طبقات الحنابلة: للقاضي أبي الحسين محمد ابن أبي يعلى، نشر مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة.
- طبقات فقهاء اليمن: لعمر بن علي بن سمرة الجندي، تحقيق فؤاد سيد، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ، نشر دار الكتب العلمية بيروت.

● الطبقات الكبرى: لابن سعد. نشر دار صادر بيروت.

(٤)

● العبر في خبر من عبر: للذهبي. الطبعة الأولى. تحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد، الكويت.

● كتاب العظمة: لأبي الشيخ «مخطوط في الجامعة الإسلامية».

● العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين: للإمام تقي الدين محمد بن أحمد الحسيني الفاسي المكي. تحقيق فؤاد سيد. مطبعة السنة المحمدية القاهرة عام ١٣٨١هـ.

(٥)

● غاية النهاية في طبقات القراء: لشمس الدين أبي الخير محمد بن محمد بن الجزري. الطبعة الأولى نشر «ج». برجستراس ومكتبة الخانجي بمصر.

(٦)

● فتح الباري بشرح صحيح الإمام البخاري: للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي وعبد الدين الخطيب. نشر المكتبة السلفية.

● الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد: تأليف أحمد عبدالرحمن البنا. الطبعة الأولى. مطبعة الاخوان المسلمين.

● الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير: ليوسف النبهاني. نشر دار الكتاب العربي في بيروت.

● فيض القدير: شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد المدعو بعبدالرؤوف المناوي. نشر دار المعرفة للطباعة والنشر في بيروت.

(٧)

● الكاشف: للذهبي مطبعة دار التأليف بمصر.

● كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: لحاجي خليفة. منشورات مكتبة المثنى بيروت.

(ل)

- اللآلي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة: للإمام الجلال السيوطي الطبعة الثالثة هام ١٤٠١هـ. نشر دار المعرفة بيروت.
- اللباب لابن الأثير الجوزي: نشر دار صادر بيروت.
- لسان العرب المحيط: لابن منظور. اعداد يوسف خياط ونديم مرعشلي، دار العرب، بيروت.

(م)

- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي الطبعة الثانية ١٩٦٧م. نشر دار الكتاب، بيروت.
- المحلى: لأبي محمد بن أحمد بن حزم: تحقيق لجنة إحياء التراث العربي في دار الآفاق الجديدة، بيروت.
- مختصر سنن أبي داود للحافظ المنذري وعليه معالم السنن للخطابي وتهذيب الإمام ابن القيم: تحقيق أحمد شاكر ومحمد حامد الفقي. نشر دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت.
- مرآة الجنان وعبرة اليقظان: للإمام أبي محمد عبدالله بن أسعد الباقعي، طبعة ١٣٩٠هـ منشورات مؤسسة الأعلمي، بيروت.
- مستدرك الحاكم على الصحيحين: لأبي عبدالله الحاكم النيسابوري. نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- مسند الإمام أحمد بن حنبل: الطبعة الثانية. نشر المكتب الاسلامي للطباعة والنشر، بيروت.
- مسند الإمام أحمد بن حنبل: تحقيق أحمد محمد شاكر. نشر دار المعارف بمصر.
- مسند الحميدي: للحافظ أبي بكر عبدالله بن الزبير الحميدي. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي.
- مسند أبي عوانة: للإمام أبي عوانة يعقوب بن إسحاق الاسفرائيني نشر دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.
- المسند من مسائل الإمام أحمد «كتاب الإيمان» مخطوط: برواية أبي بكر أحمد بن محمد الخلال. «في مكتبة الشيخ حماد الأنصاري».

- المصنف: للحافظ أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي. الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ. منشورات المجلس العلمي.
- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية: للحافظ أحمد بن علي بن حجر. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي. الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ. نشر التراث الإسلامي. المطبعة العصرية بالكويت.
- المعارف: لأبي محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة. الطبعة الثانية. تحقيق الدكتور لروت عكاشة. دار المعارف بمصر.
- المعجم الكبير للطبراني: تحقيق حمدي عبدالمجيد السلفي. نشر وزارة الأوقاف العراقية.
- المعجم المشتمل على ذكر أسماء شيوخ الأئمة النبل: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر. تحقيق سكينه الشهابي. الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ. نشر دار الفكر.
- معجم المؤلفين: لعمر رضا كحالة. صورة عن الطبعة الأولى. نشر مكتبة المتن ودار إحياء التراث. بيروت.
- معرفة القراء الكبار على الطبقات والاعصار: للذهبي. تحقيق محمد سيد جاد الحق. الطبعة الأولى. نشر دار الكتب الحديثة بمصر.
- الملل والنحل للشهرستاني: الطبعة الثانية. دار المعرفة. بيروت.
- المنتظم في تاريخ الملوك والأمم: لابن الجوزي. الطبعة الأولى ١٣٥٧هـ. مطبعة دائرة المعارف العثمانية حيدر آباد الدكن.
- منحة المعبود في ترتيب مسند الطيالسي أبي داود: لأحمد عبدالرحمن البنا. الشهير بالساعاتي. الطبعة الثانية. بيروت.
- الموضوعات: لابن الجوزي. ط المكتبة السلفية بالمدينة النبوية.
- الموطأ: للإمام مالك بن أنس. تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي. نشر دار إحياء الكتب العربية.
- ميزان الاعتدال: للذهبي. تحقيق علي محمد البجاوي. نشر دار المعرفة. بيروت.

(ن)

- النهاية في غريب الحديث والأثر: للعلامة مجد الدين أبي السعادات الجزري المعروف بابن الأثير.

(و)

- وفيات الأعيان: لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر ابن خلكان، تحقيق إحسان عباس. الطبعة الأولى نر دار صادر، بيروت.

(هـ)

- هدية العارفين: أسماء المؤلفين وآثار المصنفين: لاسماعيل باشا البغدادي. مطبعة استانبول. سنة ١٩٥٥م. منشورات مكتبة المثنى. بيروت.

فهرس موضوعات الكتاب أ - الدراسة

الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة
٨	كلمة في الإسلام والإيمان
١٦	سبب اختيار الموضوع
	أ * القسم الأول:
١٨	تمهيد في عصر المؤلف
١٩	المبحث الأول: الحالة السياسية
٢١	المبحث الثاني: الحالة الاجتماعية
٢٣	المبحث الثالث: الحالة العلمية
٢٩	الباب الأول: حياة المؤلف
٢٣١	الفصل الأول: نسبه وكنيته ونسبته
٣٢	ولادته ونشأته
٣٣	طلبه للعمل ورحلته
٣٤	الفصل الثاني: ثناء العلماء عليه
٣٧	الفصل الثالث: عقيدته
٣٩	الفصل الرابع: آثاره العلمية
٤٠	الفصل الخامس: وفاته
٤٣	الباب الثاني: شيوخ المؤلف وتلاميذه:
٤٣	١- شيوخه
٤٥	٢- تلاميذه
٤٧	ب * القسم الثاني: دراسة الكتاب

الفصل الأول:

١٩	المبحث الأول: وصف المخطوطة
٥١	المبحث الثاني: اثبات نسبة الكتاب للمؤلف
٥٢	المبحث الثالث: نقد الكتاب ومقارنته بكتب بعض معاصريه
٥٦	المبحث الرابع: نماذج من السماعيات
٥٧	المبحث الخامس: منهج التحقيق

تحقيق المخطوطة

الموضوع	الصفحة
باب في القتال على كل ركن من أركان الإسلام	٦٧
باب الصلاة من الإيمان	٦٨
باب التشديد في التخلف عن الجمعة	٧٠
باب في ترك المراء	٧١
باب في ما بني عليه الإسلام	٧٣
باب في صفات المنافقين	٧٤
باب في شروط كمال الإيمان	٧٥
باب في فرائض الإسلام وسهامه	٧٧
باب إطلاق الكفر على من ترك الصلاة	٧٧
باب ملازمة العمل للإيمان	٧٩
باب في القدر	٨١
تابع لباب فرائض الإسلام وسهامه	٨٣
باب المحافظة على الوضوء من الإيمان	٨٨
باب في كلام الله عز وجل ورؤيته يوم القيامة	٨٩
باب صلاة الجماعة من سنن الهدى	٩١
تابع باب إطلاق الكفر على من ترك الصلاة	٩١
باب حرمة دم المؤمن وماله	٩٢
باب في زيادة الإيمان ونقصانه	٩٤
باب في أقوال المرجئة والجهمية في الإيمان	٩٦

٩٧	باب وجوب الطمأنينة في الصلاة
٩٨	باب حرص السلف على أداء الصلاة
١٠٠	باب المجاهدة على ترك الحج
١٠١	باب بيان نقصان الإيمان بنقصان الطاعات
١٠٢	تابع باب الإيمان بالقدر
١٠٣	تابع باب المجاهدة على ترك الحج
١٠٧	باب في رفع الأمانة
١٠٨	باب في زوال الإيمان عند ارتكاب المعاصي
١٠٩	باب العمل الصالح يرفع الكلام الطيب
١١٠	باب الحياء من الإيمان
١١١	باب كف اللسان في الفتنة
١١٢	باب البذاءة من الإيمان
١١٤	باب المدح الكاذب يثافي الإيمان
١١٥	باب في الأمر بطاعة ولي الأمر وإخلاص العمل لله
١١٥	باب في العصية
١١٦	باب في اتباع السنة
١١٨	باب دعائم الإيمان
١٢١	باب النهي عن التهمة
١٢٢	باب مجانبة الكذب الإيمان
١٢٤	باب الوضوء نصف الإيمان
١٢٦	تابع باب إطلاق الكفر على من ترك الصلاة
١٢٧	باب الترهيب من أذى الجار
١٢٨	باب الموالاة في الله والبغض في الله
١٢٩	باب ذهاب العلم
١٣٠	باب التكاليف الشرعية من الإيمان
١٣١	باب صفة المسلم
١٣٢	باب الدين النصيحة
١٣٣	باب أفضل الناس إيماناً أفضلهم معرفة
١٣٥	باب إثم مناع الزكاة

١٣٧	باب ذكر الخوارج وصفاتهم
١٤٠	باب أي الإسلام أفضل
١٤١	باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام
١٤٢	تابع باب زوال الإيمان عند ارتكاب المعاصي
١٤٣	تابع باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام
١٤٤	باب كراهية تولي الأمانة
١٤٥	تابع باب اتباع السنة
١٥٠	باب لا يفتك مؤمن

الفهارس

١٥٣	فهرس الأحاديث المرفوعة
١٥٥	فهرس الأحاديث الموقوفة
١٥٧	فهرس الأعلام الوارد ذكرهم في متن المخطوطة
١٦١	فهرس الأعلام الواردة في الدراسة
١٦٢	فهرس المراجع
١٧١	فهرس موضوعات الكتاب